

أنوار المصباح في توحيد القرآن

تصنيف
امام احمد رضا خان
رحمۃ اللہ علیہ



ترجمہ
تاج الشریعہ علامہ مفتی اختر رضا خان دامت برکاتہ العالیہ

تخریج و اعتناء
مولانا محمد اسلم رضا

www.jannatikaun.com

أنوار المنان في توحيد القرآن

تعريف

اعلى حضرت امام احمد رضا خان



JANNATI KAUN?

ترجمہ

تاج الشریعہ علامہ مفتی اختر رضا خان

دامت برکاتہ العالیہ

تخریج و اعتناء

مولانا محمد اسلم رضا

فہرست

نمبر شمار	عنوانات	صفحہ نمبر
۱	مقدمہ	۵
۲	کلام الہی کے قدیم، واحد حقیقی غیر متحدہ و غیر منقسم ہونے کی نفیس تمہید اور براعتِ استدلال	۱۱
۳	اسم کے عین مستحکم ہونے پر مصنف علام کا حدیث سے نفیس استدلال اور تخریج حدیث	۱۲
۴	قول فیصل JANNATI KAUN?	۱۴
۵	حدیث جبریل کے ذریعہ تقریر منیر	۱۵
۶	مترجم کی تنبیہ کہ ”سکان“ دوام کے لئے بھی آتا ہے	۱۷
۷	مصنف کی عربی نظم میں مہارت	۱۸
۸	وحدت قرآن پر قرآنی آیات سے استدلال	۱۹
۹	وحدت قرآن پر ائمہ متقدمین اور کثیر علماء کی عبارتوں سے استدلال	۲۵
۱۰	علامہ تفتازانی و علامہ علی قاری کی اختیار کردہ شوق پر عمدہ تعلیق	۴۱
۱۱	علامہ تفتازانی کی تاویل پر تبصرہ	۴۳
۱۲	مصنف علام کی تحقیق	۴۴

۱۳	عباراتِ متقدّمہ پر مصنفِ علام کی نفیس تعلیق و تحقیق	۴۵
۱۴	محدّدہ احادیث کی تخریج	۴۶
۱۵	ابن تیمیہ کا دعویٰ باطل ہے	۴۷
۱۶	گویا ابن تیمیہ اُن حنبلی جاہلوں کی مدد کرنا چاہتا ہے	۴۸
۱۷	کیا کلامِ ازلی حروف ہیں؟	۴۹
۱۸	مصنفِ علام کا قول فیصل	۵۰
۱۹	ہمارے مقتدیانِ سلفِ صالحین کا مذہب	۵۰
۲۰	مصنفِ علام کا نفیس تبصرہ	۵۱
۲۱	متاخر متکلمین سے سوال	۵۲
۲۲	دوسرا جواب سوال	۵۶
۲۳	امام بخاری پر کیا ہتی	۵۷
۲۴	امام بخاری امامِ اعظم کے چھٹے درجہ میں شاگرد ہیں	۶۲
۲۵	امام تفتازانی اور حلی کی تحقیق کلام میں حیرت اور مصنف	۶۹
	علام کی جانب سے حلی کی عبارت میں تناقض پر تنبیہ	
۲۶	قصہ جبریل میں بطور تمثیل چار گروہ کی تفصیل	۷۲
۲۷	نتیجہ بحث و خلاصہ کلام	۷۵

مقدمہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء

وسيد المرسلين، وعلى آله وصحبه أجمعين، أما بعد:

آواز کی حقیقت سے متعلق امام اہل سنت امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے اردو میں ایک نہایت وقیع رسالہ ”الکشف شافیا حکم فونو جرافیا“ تحریر فرمایا، جس میں علم کلام کے معرکہ الآراء اور انتہائی دقیق اور مشکل ترین مسئلہ ”کلام لفظی و کلام نفسی“ کی بحث بھی مختصراً ذکر فرمائی۔ ۱۳۳۰ سن ہجری میں جب اعلیٰ حضرت امام احمد رضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بہت عزیز اور محبوب و محب دوست محافظ کتب خانہ حرم ملی حضرت علامہ سید اسماعیل خلیل آفندی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اعلیٰ حضرت سے ملاقات کے لیے بریلی شریف آئے، تو ان کے قیام بریلی کے دوران ایک دن کسی موضوع پر گفتگو کرتے ہوئے اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں ”الکشف شافیا“ سے کچھ اقتباس سنائے، جسے سن کے سید صاحب بہت خوش ہوئے اور اعلیٰ حضرت سے اپنی اس خواہش کا اظہار کیا کہ آپ اس رسالہ مبارکہ کا مکمل عربی ترجمہ فرمادیجئے؛ تاکہ آپ کی تحریر کردہ اس اہم بحث سے بھرپور طریقہ سے متمتع ہو سکوں، چنانچہ امام اہل سنت نے اپنے اس حبیب و محب دوست کی خواہش پر اس کی تعریب فرمادی، اور ساتھ ہی ساتھ اس میں دیگر بعض مباحث کا اضافہ فرمایا، اور جب رسالہ ”الکشف

شافیاء“ میں کلام لفظی و نفسی کی بحث آئی تو امام اہل سنت نے علماء کی سہولت کے لیے ایک رسالہ ضمیمہ کا اضافہ فرما دیا، جس کا نام ”انوار الممتان فی توحید القرآن“ رکھا، جسے مخطوط سے مطبوع کرنے کے لئے صدر المد رّسمین جامعہ اشرفیہ مبارکپور حضرت مولانا محمد احمد مصباحی صاحب نے کوشش فرمائی، اور ادارہ تحقیقات امام احمد رضا کراچی نے شائع کیا۔ اس رسالہ میں امام اہل سنت نے کلام لفظی و کلام نفسی جیسے مشکل ترین مسئلہ کی وہ تشریح و توضیح فرمائی کہ آج بھی جب عرب و عجم کے علماء اس کا مطالعہ کرتے ہیں تو اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ کی علم کلام میں مہارت کا اعتراف کیے بغیر نہیں رہ سکتے اور ساتھ ہی ساتھ امام اہل سنت کی عربیت کی بھی خوب داد دیتے ہیں، بلکہ خود راقم الحروف نے اپنے یمن، بغداد اور ملک شام میں قیام کے دوران یہ دیکھا کہ موجودہ عربوں میں ایسے لوگ کم ہیں جو امام اہل سنت کی کسی معرکہ الآراء مسئلے پر عربی عبارت کو سہولت پڑھ کر سمجھ پائیں۔

چونکہ ”انوار الممتان“ میں کئی ابحاث مشکل اور بعض مقامات حل طلب ہیں، جس کے سبب علماء کو بھی بسا اوقات صعوبت کا سامنا کرنا پڑتا ہے؛ لہذا امام اہل سنت ہی کے فرزند اور ان کے علوم کے وارث، اور اپنے زمانے کے مفتی اعظم حضرت قبلہ تاج الشریعہ علامہ مفتی محمد اختر رضا خان صاحب ازہری دامت برکاتہم العالیہ نے اس رسالے کا اردو ترجمہ فرما دیا، اور مشکل و پیچیدہ مقامات کی وضاحت فرمادی، جس کی ابتداء یوں ہوئی کہ سب سے پہلے بریلی شریف میں قبلہ تاج الشریعہ کے شاگرد مولانا شاہد رضا صاحب سے سن کر انہیں املاء کروایا، اس کے بعد بمبئی میں حضرت کے ایک مرید مولانا محمد اسلم رضا صاحب مصباحی کلہاری مقیم بمبئی کو رسالے

کا کچھ حصہ اِلاء فرمایا، اور آخری کے اکیس ۲۱ صفحات کراچی میں مولانا محمد ثاقب اختر القادری اور راقم الحروف سے سماعت فرما کر اِلاء فرماتے رہے، اس طرح یہ رسالہ ”انوار المئتان“ ۲۴ ذیقعدۃ الحرام ۱۴۲۸ھ بمطابق ۲۵ نومبر ۲۰۰۷ء کو وقتِ ظہر سے قبل مکمل ہوا۔

اللہ تعالیٰ اسلام و مسلمین کی طرف سے قبلہ تاج الشریعہ دامت برکاتہم العالیہ اور معاونین کار کو بہترین جزاء عطا فرمائے، اور حضرت کا سایہ تاویر قائم رکھے، اور امام اہل سنت کی دیگر کتب و رسائل کی خدمت کے لیے بھی حضرت کو ہمت، طاقت، صحت اور توفیق رفیق بخشے، آمین بحاہ سید المرسلین علیہ و علی آلہ وصحبہ أجمعین أفضل الصلوة والتسلیم۔

دعا گو و دعا جو

محمد اسلم رضا تحسینی

۲۵ صفر المظفر ۱۴۲۹ھ

۲۰۰۸/۳/۴



JANNATI KAUN?



JANNATI KAUN?

أنوار المَنّان في توحيد القرآن



JANNATI KAUN?

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کلام الہی کے قدیم، واحد حقیقی غیر متعدد وغیر منقسم ہونے کی نفیس تمہید اور براعت استہلال

سب خوبیاں اللہ کے لئے جو اپنی ذات میں یکتا ہے، اپنی صفات میں بے ہمتا ہے، اور اپنے قدیم ہونے کی وجہ سے حدوث اور اس کی علامات سے بلند و بالا ہے۔ وہ اس سے بلند ہے کہ حدوث اس کے کلام قدیم کے مسمیٰ کی طرف راہ پائے، یا اس کی آیات کے مصداق کی طرف پہنچے، یا اس کے کلام میں مجاز کو دخل ہو اس کلام کے تجلیات میں مجاز کی وجہ سے، یا اس میں تعدد ہو اس کے جاموں میں تعدد کی وجہ سے۔ وہی ہے جس نے اپنا کلام قدیم (جس پر کبھی عدم سابق نہ ہوا) (۱) اپنے اس رسول پر اتارا جو اس کی ساری مخلوقات کا سردار ہے، اور اس کے تمام رسولوں کا خاتم، اور اس کی سب سے پہلی مخلوق ہے، اُن پر اور اُن کی آل پر اور اُن کے اصحاب پر اور اُن کی ذریت پر اللہ تعالیٰ کی سب سے افضل درود (ثناء رحمت، تشریف و تعظیم) اور سب سے اکمل سلام، اور سب سے افزوں تحیت (ذکر رفیع، اعلاء دین اور ابقائے شریعت کے ذریعہ) اور خوب بڑھنے والی برکت (آخرت میں اُن کی امت کے حق میں ان کی شفاعت قبول فرما کر، انہیں اجر عظیم دیکر اور دم بدم ان کے مراتب بڑھا کر، ثواب عظیم مرحمت فرما کر) نازل فرمائے۔

تو قرآن نے ذہن و گوش، اوراق اور زبانوں، زمان و مکان میں جلوہ فرمایا، اور صفت حالانکہ صفت کلام ذاتِ رحمن سے منفصل نہ ہوئی، اور بارگاہ رب سے منفصل ہو کر کسی موجود سے متصل نہ ہوئی، حادث تو یہ دل، کان، زبان اور یہ قلم ہیں، اور احوال

(۱) قوسین کے درمیان تشریح حضرت مترجم علام کی طرف سے ہے۔

بدلے اور اوضاع متغیر ہوئیں، اور قرآن ایسے ہی اپنے قدم و ثبات پر باقی ہے۔

تمہیں معلوم ہو کہ علماء کرام نے شی کے وجود کے چار مرتبے رکھے ہیں:

(۱) وجود اعیان (ذوات) میں، جیسے کہ زید کا وجود جو خارج میں موجود ہے۔

(۲) وجود اذہان میں، اور اس کا معنی یہ ہے کہ زید کی صورت جو اس کے لئے

مرآۃ ملاحظہ ہے، وہ ذہن میں حاصل ہو۔

(۳) شی کا وجود عبارت میں، اس کی مثال تلفظ ”زید“ ہے؛ اس لئے کہ اسم

عین مسمیٰ ہے۔

اسم کے عین مسمیٰ ہونے پر مصنف علام کا حدیث سے

نفیس استدلال اور تخریج حدیث

اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس پر ایک حدیث سے استدلال فرماتے

ہیں جس کی تخریج یوں بیان فرمائی: مسند احمد، ابن ماجہ اور صحیح حاکم و صحیح ابن حبان (۱)

(۱) وقع في الفصل الثالث من "المشكاة" [مشكاة المصابيح، الخطيب التبريزي

(ت ۷۴۰ھ)، تحقيق سعيد محمد اللحام، كتاب الدعوات، الباب: ۱، الفصل

الثالث، ر: ۲۲۸۵، ۲/ ۱۷، دار الفكر، بيروت ۱۴۱۱ھ، ط ۱] عزوه للبخاري

[صحیح البخاری] (ت ۲۵۶ھ)، كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿لَا

تُخْرِكُ بِهِ لِسَانُكَ﴾ [القيامة: ۱۶] وفعل النبي ﷺ حيث ينزل عليه الوحي،

ص ۱۲۹۸، دار السلام، الرياض ۱۴۱۹ھ، ط ۲]، وأقره عليه القاري [مرقاة

المفاتيح، القاري (ت ۱۰۱۴ھ)، كتاب الدعوات، الفصل الثالث، تحت ر:

۲۲۸۵، ۵/ ۶۸، المكتبة الحقانية، ملتان]، وعزاه الإمام الشعراني في أواخر

البحث الثالث والعشرين من "البواقيت والخواهر" [البواقيت والخواهر في بيان

عقائد الأكابر، الشعراني (ت ۹۷۳ھ)، ما وجدت في النسخة التي بين أيدينا =

میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، وہ روایت کرتے ہیں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے، وہ روایت کرتے ہیں اپنے رب عزوجل سے: ”میں اپنے بندے کے ساتھ ہوں جب وہ میری یاد کرتا ہے اور میرے لئے اس کے ہونٹ ہلتے ہیں“ (۱)۔

(۴) شی کا وجود کتابت میں، جیسے زید کا نام لکھا جائے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے: ﴿يَجْذُوْنَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾۔ [الأعراف: ۱۵۷] جسے لکھا ہوا پائیں گے اپنے پاس توریت اور انجیل میں۔ (ترجمہ کنز الایمان) یعنی آیت ﴿يَجْذُوْنَهُ﴾ میں ضمیر منصوب کا مرجع حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔ اور یہ ظاہر ہے کہ دونوں اخیر قسمیں بلکہ دوسری بھی عام ذوات میں ان کا وجود کسی طرح از خود نہیں ہے، لہذا حق یہ ہے کہ اشیاء کا حصول (اذہان وغیرہ میں) ان کی مثالوں کے ساتھ ہے نہ کہ ان کی ذوات کے ساتھ، اور یہی میرے نزدیک ہمارے ائمہ متکلمین نے وجود ذہنی کا جواز کار کیا ہے اُس کی حقیقت ہے، مطلب یہ ہے کہ خودشی بنفسہ ذہن میں نہیں ہے بلکہ اس کی مثال ہے، اور امام رازی نے اس کو علم ہونے کے انکار پر محمول کیا ہے۔

اقول (اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں:) اور یہ بات بھی حق ہے؛ اس لئے کہ ہمارے نزدیک علم کی تعریف یہ ہے، جیسا کہ اس پر امام سنت، کوہ ہدایت ابو منصور ماتریدی نے نص فرمائی کہ:

= لمسلم، ولم أره له، واللہ تعالیٰ أعلم اہ منه [أی: من المصنف، وهو الإمام أحمد رضا رحمہ اللہ تعالیٰ]۔

(۱) ”سنن ابن ماجہ“ (ت ۲۷۵ھ)، کتاب الأدب، باب فضل الذکر، ر: ۳۷۹۲،

چنانچہ میں نے کہا ہے:۔

کیا نئے نئے لباس لباس والے کو بدل دیں گے۔

اور میں نے کہا: سورج چمگا دڑ کی پہنچ سے دور ہے تو تم ضرور ایمان رکھو، اور

جہالت و امر قبیح اور حد سے گزرنے میں نہ پڑو۔

حدیث جبریل کے ذریعہ تقریر منیر

اور یہ ہمارے سردار جبریل ہیں (ہمارے نبی پر) اور ان پر تعظیم کے ساتھ درود ہو، دشمن خدا ابو جہل نے ان کو اونٹ کی صورت میں دیکھا، جب انہوں نے اس پر حملہ فرمایا اس حال میں کہ ان کا دانت اور ایسا سر تھا جس کی مثال نہیں دیکھی گئی، تو دشمن خدا ابو جہل اپنی ایڑیوں کے بل پلٹا، تو کیا کسی کو جائز ہے کہ کہے یہ جبریل نہ تھے بلکہ یہ تو کوئی دوسری شی جبریل پر دلالت کرنے والی تھی...؟! اللہ کے لئے پاکی ہے! وہ تو یقیناً جبریل علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام تھے، اور اسی حدیث میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے آپ نے فرمایا: ”وہ جبریل تھے اگر ابو جہل مجھ سے قریب ہوتا وہ اس کو پکڑ لیتے“ (۱)۔

اس حدیث کو ابن اسحاق اور ابو نعیم اور بیہقی نے حضرت ابن عباس سے

روایت کیا ہے۔

اگرچہ ہمیں یقیناً معلوم ہے کہ جبریل کی شکل جمیل اونٹ کی صورت نہیں ہے بلکہ ان کے چھ سو پر ہیں جس سے انہوں نے اُفتق کو گھیر رکھا ہے، اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم جب بنی قریظہ کی طرف چلے تو انہوں نے دحیہ ابن خلیفہ کو دیکھا کہ سفید

(۱) ”السيرة النبوية“، ابن هشام (ت ۲۱۳ھ)، تحقیق محمد شحانہ ابراہیم،

ابو جہل بیت قتل رسول اللہ واللہ بحفظہ، الحز الاول، ص ۱۵۰، دار المنار،

القاهرة (نقلًا عن ابن اسحاق)۔

نچر پر سوار ہیں، تو اس معاملہ کی خبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دی، تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جیسا کہ حدیث میں ہے: ”یہ جبریل ہیں جنہیں بنی قریظہ کی طرف بھیجا گیا کہ ان کے قلعوں کو ہلا دیں اور ان کے دلوں میں رعب ڈال دیں“ (۱)۔

اور اس اعرابی کی حدیث جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوا، حضور سے ایمان، اسلام، احسان، قیامت اور اس کی علامتوں کے بارے میں پوچھتا تھا، اس کو کسی نے نہ جانا اور اس پر سفر کا اثر نظر نہ آتا تھا، اس کے کپڑے خوب سفید تھے، بال خوب کالے تھے، اور حدیث میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ: ”یہ جبریل تھے تمہارے پاس تمہیں تمہارا دین سکھانے آئے تھے“، یہ حدیث معروف و مشہور ہے، بخاری و مسلم نے اس کو روایت کیا ہے (۲)۔

اور بارہا دحیہ کلبی کی صورت میں حضرت جبرئیل امین علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والتسلیم کا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونا ثابت ہو چکا۔ چنانچہ نسائی میں بسند صحیح ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے: ”جبرئیل امین علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والتسلیم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں دحیہ کلبی کی صورت میں حاضر ہوتے تھے“ (۳)۔ اور یہی مضمون طبرانی نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

(۱) ”جامع البیان عن تأویل آی القرآن“، الطبری (ت ۳۱۰ھ)، تحقیق صدیقی جمیل العطار، الأحزاب، تحت الآیۃ: ۲۶، ر: ۲۱۶۸۹، الجزء الحادی والعشرون، ص ۱۸۲، دار الفکر، بیروت ۱۴۱۵ھ۔

(۲) ”صحیح مسلم“ (ت ۲۶۱ھ)، کتاب الایمان، ر: ۹۳، ص ۲۴، دار السلام، الرياض ۱۴۱۹ھ، ط ۱۔

(۳) ”سنن النسائي“ (ت ۳۰۳ھ)، تحقیق صدیقی جمیل العطار، کتاب الایمان وشرائعه، باب صفة الایمان و الاسلام، ر: ۵۰۰۱، الجزء الثامن، ص ۱۰۷، بتصرف =

مرفوعاً^(۱) روایت کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جبریل میری خدمت میں وحیہ کلبی کی صورت میں آیا کرتے ہیں“^(۲)۔

مترجم کی تنبیہ کہ ”کان“ دوام کے لئے بھی آتا ہے

(میں نے یہ ترجمہ اس طور پر کیا حالانکہ یہ بظاہر کان یا تیننی جو ماضی کا صیغہ ہے کے خلاف ہے اس لئے کہ ماضی انقطاع پر دلالت کرتا ہے، لیکن بسا اوقات ”کان“ دوام و استمرار کے لئے بھی آتا ہے۔ جیسے ﴿وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ

عَلَيْكَ عَظِيماً﴾۔ [النساء: ۱۱۱] JANNATI (KALAM)

اور اللہ کا تم بڑا فضل ہے۔ (ترجمہ کنز الایمان)

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيماً حَكِيماً﴾۔ [النساء: ۱۱۱]

اور اللہ علم و حکمت والا ہے۔ (کنز الایمان)

وإلى غير ذلك من الشواهد۔ (ازہری)

اور اس باب میں امہات المومنین حضرت عائشہ^(۳) اور

= عن أبي هريرة وأبي ذر، دار الفكر، بيروت ۱۴۲۵ھ۔

(۱) یعنی اس حدیث کی سند نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک متصل ہے، اور یہ مضمون حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیان فرمایا، ایسی حدیث کو حدیث مرفوع کہتے ہیں۔ (ازہری)۔

(۲) ”المعجم الكبير“، الطبرانی (ت ۳۶۰ھ)، تحقیق حمدي عبد المجيد

السلفي، باب من اسمه أنس، ومما أسند أنس بن مالك رضي الله عنه، ر: ۷۵۸،

۱/۲۶۱، دار إحياء التراث العربي ۱۴۲۲ھ، ط ۲۔

(۳) ”شعب الإيمان“، البيهقي (ت ۴۵۸ھ)، تحقیق حمدي الدمرداش محمد

العدل، الأربعون من شعب الإيمان وهو باب في الملابس والزّي والأواني وما يكره =

ام سلمہ (۱) رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے احادیث مروی ہیں۔

اور کسی مسلمان کو جائز نہیں کہ وہ یہ شک کرے کہ وہ آنے والے جبریل نہ تھے، باوجودیکہ یہ امر یقینی ہے کہ جبریل نہ اعرابی ہیں نہ کلبی ہیں، تو بات وہی ہے کہ یہ ان مختلف صورتوں میں جبریل علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی تجلیات ہیں، ان تجلیات کے تعدد سے بہت سے جبریل نہ ہوئے، اور یہ کہنا ممکن نہیں کہ یہ جبریل پر دلالت کرنے والی اشیائے دیگر تھیں۔



مصنف کی عربی نظم میں مہارت

اس سلسلے میں میں کہتا ہوں:۔

أَجْبَرِيْلٌ مِنَ السَّدْرَةِ وَ آخِرُ جَاءَ مِنْ قَرِيْبَةٍ

کیا ایک جبریل سدرۃ المنتہی سے اور دوسرے گاؤں سے آئے

و ثَالِثُهُمْ عَدَا جَمَلًا وَ رَابِعُهُمْ غَدَا دَحِيَّةَ

اور تیسرے جبریل نے اونٹ بن کر (ابو جہل پر) حملہ کیا، اور چوتھے دحیہ بن گئے

فَمِنْهُمْ مَنْ لَهُ ذَنْبٌ وَمِنْهُمْ مَنْ لَهُ لَحِيَّةٌ

تو ایسا ہوتا ان میں سے کسی کی دم ہو کسی کی داڑھی ہو

و هَذَا بَاطِلٌ قَطْعًا فَلَا يَرْضَاهُ ذُو نُهْيَةٍ

اور یہ یقیناً باطل ہے، لہذا اس سے کوئی عقلمند راضی نہ ہوگا

وَمَعَ ذَا وَحْدَةِ الْكَلِّ يَقِيْنُ مَا بِهِ مَرِيَّةٌ

= منہا، فصل فی العمائم، ر: ۶۲۵۷، ۵/ ۲۱۴۳، دار الفکر، بیروت ۱۴۲۴ھ، ط ۱۔

(۱) "صحیح مسلم"، کتاب فضائل الصحابة رضی اللہ عنہم، باب من فضائل أم

سلمة، [أم المؤمنین]، رضی اللہ عنہا، ر: ۶۳۱۵، ص ۱۰۷۹۔

اور اس کے باوجود سب کی یقیناً ایک ماہیت ہے اس میں کوئی شک نہیں

هو العادي على الغاوي هو الموحى بلا فرية

وہی جبریل بھٹکنے والے (ابو جہل) پر حملہ کرنے والے اور وہی سرکار علیہ الصلوٰۃ

والسلام کو خفیہ طور پر اللہ کا پیغام سنانے والے، اس میں کوئی بناوٹ نہیں

تو یہی وہ ہے جس کا فائدہ قطعی دلیل نے دیا، اور اس کے سوا اہل عرفان کا

الگ طور ہے، تو علم حقائق والے ان باریکیوں کو خوب سمجھتے ہیں، اور ہمیں تسلیم کرنا اور

تصدیق کرنا لازم ہے۔ JANNATI KAUN?

وحدت قرآن پر قرآنی آیات سے استدلال

اللہ عزوجل نے فرمایا:

﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾

[الأعراف: ۲۰۴]

اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے کان لگا کر سنو اور خاموش رہو؛ کہ تم پر رحم ہو۔

(ترجمہ کنز الایمان)

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾

عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ۚ فَإِذَا قَرَأَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ۚ ﴿[القیامۃ: ۱۶، ۱۸]

تم یاد کرنے کی جلدی میں قرآن کے ساتھ اپنی زبان کو حرکت نہ دو، بے

شک اس کا محفوظ کرنا اور پڑھنا ہمارے ذمہ ہے، تو جب ہم اسے پڑھ چکیں اُس وقت

اس پڑھے ہوئے کی اتباع کرو۔ (ترجمہ کنز الایمان)

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿فَاقْرَأْ وَاصْبِرْ مِنَ الْقُرْآنِ ۚ﴾

[المزمل: ۲۰]

اب قرآن میں سے جتنا تم پر آسان ہوا اتنا پڑھو۔ (ترجمہ کنز الایمان)
 اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿فَاجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ۶]
 تو اسے پناہ دو کہ وہ اللہ کا کلام سنے۔ (ترجمہ کنز الایمان)

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿وَلَقَدْ يَسْرُنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾ [القمر: ۱۷]

اور بے شک ہم نے قرآن یاد کرنے کے لئے آسان فرمادیا، تو ہے کوئی یاد کرنے والا؟
 (ترجمہ کنز الایمان) JANNATI KAUN?

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي ضَلُوبِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ [العنکبوت: ۴۹]

بلکہ وہ روشن آیتیں ہیں ان کے سینوں میں جن کو علم دیا گیا۔

(ترجمہ کنز الایمان)
 اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ﴾ [الشعراء: ۱۹۶]
 اور بے شک اس کا چرچا اگلی کتابوں میں ہے۔ (ترجمہ کنز الایمان)
 اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ مَّرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ﴾ [العبس: ۱۳، ۱۴]

ان صحیفوں میں کہ عزت والے ہیں بلندی والے پاکی والے۔

(ترجمہ کنز الایمان)
 اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ﴾ [البروج: ۲۱، ۲۲]

بلکہ وہ کمال شرف والا قرآن ہے لوح محفوظ میں۔ (ترجمہ کنز الایمان)

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ۝ فِیْیَ یَكْتُبُ مَكْنُونٌ ۝ لَا یَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ۝﴾
[الواقعة: ۷۷ - ۷۹]

بے شک یہ عزت والا قرآن ہے محفوظ نوشتہ میں، اسے نہ چھوئیں مگر با وضو۔
(ترجمہ کنز الایمان)

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِینُ ۝ عَلَی قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِینَ ۝ بِلِسَانٍ عَرَبِیِّ مُبِینٍ ۝﴾
[الشعراء: ۱۹۳ - ۱۹۵]

اسے روح الامین لے کر اتر اتمہارے دل پر کہ تم ڈر سناؤ روشن عربی زبان میں۔
(ترجمہ کنز الایمان)

إلی غیر ذلک من الآیات مذکورہ آیتوں کے علاوہ اور دوسری آیتوں تک پڑھ جاؤ! اب دیکھو! اللہ نے اسی کو پڑھا جانے والا قرار دیا، اور اسی کو سنا جانے والا ٹھہرایا، اور اسی کو یاد رکھا جانے والا فرمایا، اور اسی کو لکھا جانے والا فرمایا، اور اسی کے بارے میں فرمایا کہ بے شک یہ قرآن ہے اور بے شک یہ کلام رحمن ہے۔

سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ”فقہ اکبر“ میں فرمایا: قرآن مصحفوں میں لکھا ہوا ہے، اور دلوں میں محفوظ ہے، اور زبانوں سے پڑھا جاتا ہے، اور وہی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر (بتدریج) نازل ہوا ہے، اور ہمارا قرآن کے کلمات کو ادا کرنا مخلوق ہے، اور ہمارا اس کو لکھنا اور ہمارا اس کو پڑھنا مخلوق ہے، اور قرآن مخلوق نہیں اھ (۱)۔

اور امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی وصایا میں فرمایا: ہمارا اقرار ہے کہ

(۱) ”الْفَقْه الْأَكْبَرُ“، أبو حنیفہ (ت ۱۵۰ھ)، ص ۹۱-۹۴ ملقطاً بتصرف، دار البشائر

قرآن اللہ کا کلام ہے، اور اس کی وحی ہے، اور اس کی تنزیل (اس کا اتارا ہوا) ہے، اور وہ (قرآن) اس کی صفت ہے، نہ وہ عین خدا ہے (بحسب المفہوم)، نہ وہ غیر خدا ہے (بحسب المصداق)، بلکہ حقیقتہً وہ اس کی صفت ہے، مصاحف میں لکھا ہوا ہے، زبانوں سے پڑھا جاتا ہے، سینوں میں محفوظ ہے، وہ قرآن سینوں میں حلول نہیں کئے ہوئے ہے۔ (امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول یہاں تک پہنچا) اور اللہ معبود ہے، اور اپنی اس شان پر جس پر وہ ازل میں تھا دائم و باقی ہے، اور اس کا کلام (زبانوں سے) پڑھا جاتا ہے، اور (مصاحف میں) لکھا جاتا ہے، اور (سینوں میں) محفوظ ہے، اس کے باوجود وہ کلام اس سے جدا نہ ہوا (۱)۔

اور عارف باللہ سیدی علامہ عبدالغنی نابلسی حنفی قدس سرہ القدسی نے ”مطالب وفیہ“ میں فرمایا: تم یہ مت سمجھنا کہ اللہ کے دو کلام ہیں: ایک تو وہ نظم جو پڑھا جاتا ہے، اور دوسرا جو اس کی صفت قدیمہ ہے، جیسا کہ کچھ ان لوگوں نے گمان کیا جن پر فلسفیوں اور معتزلہ کی اصطلاحیں غالب آئیں، تو اس نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے کلام کے بارے میں وہ کچھ کہا جس کی طرف اس کی عقل نے اس کو پہنچایا، اور وہ اجماع سلف صالحین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی مخالفت میں پڑے۔ وہ اجماع اس بات پر ہے کہ کلام اللہ تعالیٰ ایک ہے، کسی طرح اس میں تعدد نہیں، وہی (قرآن ہے جس کی تجلی) ہمارے پاس ہے، اور وہی قرآن اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ قائم ہے، اور وہ جس کی تجلی ہمارے پاس ہے اس سے الگ نہیں جو اللہ کی ذات کے ساتھ قائم ہے، اور

(۱) ”کتاب الوصیۃ“، الإمام الأعظم (ت ۱۵۰ھ)، ص ۶۴-۶۶، مجلس دائرة

المعارف النظامیۃ، حیدرآباد الدکن ۱۳۲۱ھ (مطبوع مع شرحہ ”الحوہرۃ

وہ جو اس کے ساتھ قائم ہے اس کا مُغائر نہیں جو ہمارے پاس جلوہ گر ہے، بلکہ وہ قرآن صفتِ واحدہ قدیمہ ہے (جس پر عدم سابق نہ ہوا)، اللہ تعالیٰ کے پاس موجود ہے بے اس کے کہ اپنے وجود میں کسی آلے کی محتاج ہو، اور بعینہ ہمارے پاس موجود ہے، لیکن (ہمارے پاس اس کا وجود) بسبب آلات ہے، وہ آلات ہمارا پڑھنا اور ہمارا لکھنا اور ہمارا اس کو یاد کرنا ہے، تو جب ہم ان حروفِ قرآنیہ کو پڑھتے ہیں اور ان کو لکھتے ہیں اور ان کو یاد کرتے ہیں تو وہ صفتِ قدیمہ جو ذاتِ الہی کے ساتھ قائم ہے، جو اللہ کے پاس ہے، بعینہ وہ صفت ہمارے پاس جلوہ گر ہے بغیر اس کے کہ وہ بدل کر وہ صفت نہ رہے جو باری تعالیٰ کے پاس ہے، اور وہ صفت نہ اللہ سے منفصل ہوئی اور نہ ہم سے متصل ہوئی، وہ تو اسی شان پر ہے جس شان پر ہمارے پڑھنے سے لکھنے سے اور یاد کرنے سے پہلے تھی...! ان کے اس آخری کلام تک جس کو انھوں نے طول دیا اور خوب بیان کیا پڑھ جاؤ۔ بادشاہ بخشدہ کی ان پر رحمت ہو (۱)۔

اور موصوف (نابلسی) قدس سرہ نے ”حدیقہ ندیہ“ کے بابِ اول کی فصلِ اول کی نوعِ اول میں فرمایا: جب تم کو یہ معلوم ہو گیا تو پر اس کے قول کا فساد ظاہر ہو گیا جو یہ کہتا ہے کہ کلام اللہ تعالیٰ کا اطلاق اشتراکِ وضعی سے دو معنی پر ہوتا ہے (یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ کا کلام لفظاً دو معنی کے لئے موضوع ہے): (۱) صفتِ قدیمہ (۲) اور وہ جو حروف و کلماتِ حادثہ سے مؤلف ہو۔ اس لئے کہ یہ ایسی بات ہے جو اللہ تعالیٰ کی صفات میں اعتقادِ شرک کی طرف پہنچاتی ہے، اور اس جگہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اشارہ اس حدیث میں (یعنی یہ حدیث کہ اس قرآن کا ایک کنارہ اللہ کی ذات کے پاس ہے اور اس کا دوسرا کنارہ تمہارے پاس ہے۔ اس حدیث کو ابن ابی شیبہ اور طبرانی

نے ”معجم کبیر“ میں ابو شریح رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا (۱)۔ یہ اشارہ قرآن کی طرف یہ بتاتا ہے کہ قرآن واحد ہے، اس میں اصلاً تعدد نہیں، اور وہ قرآن اللہ کی صفت قدیمہ ہے، اور وہی مصاحف میں مکتوب ہے، زبانوں سے پڑھا جاتا ہے، وہی دلوں میں محفوظ ہے بغیر اس کے کہ یہ صفت ان مذکورہ امور میں سے کسی شئی میں حلول کرے، اور جو اس بات کو ہمارے بیان کے مطابق نہ سمجھ پائے اس لئے کہ اس کا سمجھنا اس کے لئے دشوار ہے، اس پر واجب ہے کہ اس بات پر بے دیکھے ایمان لائے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ پر اور اس کی باقی صفات پر ایمان رکھتا ہے، اور کسی کو جائز نہیں کہ اس قرآن کو جو مصاحف میں اور دلوں میں اور زبانوں پر جلوہ فرما ہے حادث کہے...! اس کلام کے آخر تک جس کا انھوں نے خوب افادہ فرمایا مراجعت کرو! (۲) ان پر بادشاہ جواد کی رحمت ہو۔

(۱) ”المصنف“، ابن أبي شيبه (ت ۲۳۵ھ)، تحقیق کمال یوسف الحوت، کتاب فضائل القرآن، ما جاء في التمسك بالقرآن، ر: ۳۰۰۰۶، ۶، ۱۲۵/، مکتبۃ الرشد، الرياض ۱۴۰۹ھ، ط ۱، و ”المعجم الكبير“، هاني بن عمرو أبو شريح الخزاعي، ما أسند أبو شريح الخزاعي، سعيد المقبري عن أبي شريح، ر: ۴۹۱، ۱۸۸/۲۲۔

(۲) ”الحديقة الندية شرح الطريقة المحمدية“، عبد الغني النابلسي (ت ۱۱۴۳ھ)، الباب الأول، الفصل الأول، النوع الأول في الاعتصام بالكتاب، ۶۲/۱۔

وحدت قرآن پر ائمہ متقدمین اور کثیر علماء کی عبارتوں

سے استدلال

اور امام اجل سیدی عارف باللہ عبدالوہاب شعرانی شافعی قدس سرہ الربانی نے اپنی کتاب ”میزان الشریعۃ الکبریٰ“ میں فرمایا: اہل سنت و جماعت نے اس کو جو مصاحف میں مکتوب ہے حقیقۃً کلام الہی قرار دیا، اگرچہ اس کا پڑھنا ہماری جانب سے صادر ہوتا ہے، تو اس بات کو سمجھو! اور اس سے زیادہ نہ کچھ کہا جاتا ہے نہ کسی کتاب میں مسطور کیا جاتا ہے اھ^(۱)۔

JANNATI KAUN?

اور کتاب ”الیواقیت والجوہر فی عقائد الکابر“ کے سولہویں بحث میں فرمایا: وحی الہی کا الفاظ میں ظاہر ہونا، اس کی مثال ایسی ہے جیسے جبرئیل علیہ الصلوٰۃ والسلام وحیہ کی صورت میں ظاہر ہوئے؛ اس لئے کہ جبرئیل علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام جب وحیہ کی صورت میں ظاہر ہوئے محض بشر نہ تھے، اور نہ محض فرشتہ تھے، اور نہ ایک ہی حالت میں بشر اور فرشتہ دونوں تھے۔ تو جیسے جبرئیل علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی صورت دیکھنے والوں کی نظر میں بدل گئی اور جس حقیقت پر وہ تھے وہ نہ بدلی، اسی طرح کلام اُزلی اور امر الہی کبھی عربی زبان میں اور کبھی عبرانی زبان میں اور کبھی سریانی زبان میں متمثل ہوتا ہے، اور وہ کلام اپنی ذات میں امر واحد اُزلی ہے اھ^(۲)۔

(۱) ”میزان الشریعۃ الکبریٰ“، الشعرانی (ت ۹۷۳ھ)، کتاب البیوع، باب ما یحوز

بیعہ وما لا یحوز، الجزء الثانی، ص ۶۷، دار الفکر بیروت، ط ۱۔

(۲) ”الیواقیت والجوہر فی عقائد الکابر“، الشعرانی (ت ۹۷۳ھ)، المبحث

السادس عشر فی حضرات الأسماء الثمانية بالخصوص، الجزء الأول، ص ۱۷۰،

دار إحياء التراث العربی، بیروت ۱۴۱۸ھ، ط ۱۔

سے بات کرو! کیا تم یہ کہتے ہو کہ بے شک اللہ کا کلام لوح محفوظ میں ہے؟ اُس سے کہا جائے گا: ہم یونہی کہتے ہیں! اس لئے کہ اللہ عزوجل نے فرمایا: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ ۝ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ ۝﴾ [البروج: ۲۱، ۲۲]

بلکہ وہ کمال شرف والا قرآن ہے لوح محفوظ میں۔ (ترجمہ کنز الایمان)
تو قرآن لوح محفوظ میں ہے، اور وہی ان کے سینوں میں ہے جو علم دیئے گئے، اللہ عزوجل فرماتا ہے: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُذُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ۝﴾ [العنکبوت: ۴۹] JANNATI KAUN?

بلکہ وہ روشن آیتیں ہیں ان کے سینوں میں جن کو علم دیا گیا۔

(ترجمہ کنز الایمان)

اور اسی کی زبانوں سے تلاوت ہوتی ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ [القیامۃ: ۱۶]

قرآن کے ساتھ اپنی زبان کو حرکت نہ دو!۔ (ترجمہ کنز الایمان)

اور قرآن ہمارے مصاحف میں فی الحقیقت مکتوب ہے، اور ہمارے دلوں

میں درحقیقت محفوظ ہے، وہی ہماری زبانوں سے فی الحقیقت پڑھا جاتا ہے، اور وہی

درحقیقت ہمارا مسموع (شنیدہ) ہے، چنانچہ اللہ عزوجل نے فرمایا:

﴿فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ۶]

تو اسے پناہ دو؛ کہ وہ اللہ کا کلام سنے۔ (ترجمہ کنز الایمان)

اور ایک قوم نے تو کہا: ہمارا قرآن کے الفاظ کو ادا کرنا یہ ضرور ثابت کرتا ہے

کہ وہ مخلوق ہے، اور انھوں نے اپنی بدعت کو اور قرآن کے مخلوق ہونے کے بارے میں اپنے قول کو مزین کیا، تو انھوں نے اپنے کفر کو اس سے چھپایا جس کو ان کے قول کے معنی پر اطلاع نہیں، پھر جب ہمیں ان کی مراد پر اطلاع ہوئی، ہم نے ان کے قول کا انکار کیا، لہذا یہ جائز نہیں کہ کہا جائے کہ قرآن میں سے کچھ مخلوق ہے؛ اس لئے کہ پورا قرآن غیر مخلوق ہے اھ (۱) باختصار۔

امام نسفی نے فرمایا جیسا کہ ان سے کتاب ”مطالب و فیه“ میں نقل فرمایا: قرآن اللہ کا کلام اور اس کی صفت ہے، اور اللہ تعالیٰ اپنی تمام صفات کے ساتھ ایک ہے قدیم ہے، نہ وہ حادث ہے نہ مخلوق ہے، اور وہ قرآن بے حرف اور بے آواز ہے، اور مقاطع (انقطاع کلام کے محل) اور مبادی (محل بدایت کلام) سے منزہ ہے، نہ وہ عین ذات ہے نہ غیر ذات، اس کے باوجود زبانوں سے پڑھا جاتا ہے، دلوں میں محفوظ ہے، مصاحف میں مکتوب ہے، اور وہ قرآن مصاحف میں رکھا ہوا نہیں اھ (۲)۔

شارح ”عقیدۃ الطحاوی“ نے فرمایا جیسا کہ ”منح الروض الازہر“ میں ان سے حکایت کیا: جو یہ کہے کہ وہ جو مصاحف میں مکتوب ہے کلام الہی سے عبارت ہے، یا اللہ تبارک و تعالیٰ کے کلام کی حکایت ہے اور اس میں کلام الہی متجلی نہیں، تو اس نے

(۱) ”الإبانة عن أصول الديانة“، الإمام أبو الحسن الأشعري (ت ۳۳۰ھ)،

ص ۲۲۷، ۲۲۸، مجلس دائرة المعارف النظامية، حیدرآباد الدکن ۱۳۲۱ھ

(مطبوع مع ”شرح الفقه الأكبر“ لإبي منصور الماتريدي)۔

(۲) ”المطالب الوفية“۔

کتاب و سنت اور سلف امت کی مخالفت کی اھ (۱)۔

”کنز الفوائد شرح بحر العقائد“ میں فرمایا: (قرآن کے) کسی صورت میں ظاہر ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ صورت والا ہو، کیا نہیں دیکھتے کہ خدا کا کلام نفسی کتابت، قرأت اور قوتِ متخیلہ میں ظاہر ہوا باوجودیکہ (حقیقت میں) اس کے لئے ان صورتوں میں سے جن میں وہ ظاہر ہوا کوئی صورت نہیں اھ (۲)۔

”جمع الجوامع“ میں فرمایا: قرآن اللہ تبارک و تعالیٰ کا کلام ہے جو اللہ کی ذات کے ساتھ قائم ہے، اور وہ مخلوق نہیں اور اس کے باوجود حقیقتاً نہ کہ مجازاً ہمارے مصاحف میں مکتوب ہے، ہمارے سینوں میں محفوظ ہے، ہماری زبانوں سے پڑھا جاتا ہے اھ (۳)۔

اللہ نے اپنے احسان سے اپنے دو بندوں قاضی عضد الدین صاحب ”مواقف“ اور علامہ سید شریف شارح ”مواقف“ کو بچایا، تو اول الذکر نے مذہبِ حق میں مستقل مقالہ تصنیف فرمایا جس میں انہوں نے اجماعِ سلف کی پیروی کی، اور دوسرے صاحب نے ”شرح مواقف“ میں ان کی تائید کی، اور ان کے بازو کو زور دیا، حالانکہ یہ دونوں: ”مواقف“ اور اس کی شرح میں ان نو پیدا لوگوں کے ساتھ چلتے ہیں۔

میر سید شریف قدس سرہ نے فرمایا: تمہیں معلوم ہو کہ مصنف کا اللہ تبارک

(۱) ”منح الروض الأزهر“، ص ۴۸۔

(۲) ”کنز الفوائد شرح بحر العقائد“۔

(۳) ”جمع الجوامع“۔

و تعالیٰ کے کلام کی تحقیق میں ایک منفرد مقالہ ہے، جس کے موافق انہوں نے اپنی کتاب کے خطبے میں اشارہ فرمایا، اور اس کا حاصل یہ ہے کہ لفظ ”معنی“ کا اطلاق کبھی لفظ کے مدلول پر ہوتا ہے اور کبھی ایسے امر کو معنی کہتے ہیں جو قائم بالغیر ہو، تو جب شیخ اشعری نے یہ فرمایا کہ کلام الہی معنی نفسی ہے (یعنی امر قائم بذاتہ تعالیٰ)، تو ان کے اصحاب نے اس سے یہ سمجھا کہ ان کی مراد اس لفظ (کلام) کا مدلول اور اس کی تعریف ہے، اور وہ (معنی نفسی) ان کے نزدیک قدیم ہے۔ رہی عبارتیں تو ان کو مجازاً کلام کہا جاتا ہے؛ اس لئے کہ یہ عبارتیں اس معنی پر دلالت کرتی ہیں جو کلام حقیقی ہے، یہاں تک ان لوگوں نے تصریح کی کہ الفاظ شیخ اشعری کے نزدیک ان کے مذہب پر بھی حادث ہیں، لیکن یہ عبارتیں حقیقۃً خدا کا کلام نہیں، اور یہ جو ان لوگوں نے شیخ اشعری کے کلام سے سمجھا اس سے بہت سے فاسد امور لازم آتے ہیں، جیسے اس کو کافر نہ ماننا جو مصحف کے دونوں پٹھوں کے درمیان اللہ کے کلام کا انکار کرے، حالانکہ اس کا حقیقۃً کلام الہی ہونا امور دین سے ضرورۃً معلوم ہے، اور جیسے اللہ کے کلام حقیقی کے ذریعے کافروں سے طلب معارضہ و مقابلہ کا معدوم ہونا، اور جیسے جو پڑھا جاتا ہے اور جو سینوں میں محفوظ ہے اس کا حقیقۃً کلام الہی نہ ہونا۔ مذکورہ امور کے علاوہ کچھ اور مفاسدان کے ساتھ منضم ہوتے ہیں جو احکام دینیہ میں صاحب فطانت پر پوشیدہ نہیں، لہذا واجب ہے کہ شیخ اشعری کا کلام اس پر محمول کیا جائے کہ انہوں نے معنی ثانی مراد لیا (یعنی امر قائم بالغیر)، اب کلام نفسی ان کے نزدیک ایک ایسا امر ٹھہرے گا جو نظم و معنی دونوں کو شامل ہے، جو قائم بذاتہ تعالیٰ ہے، اور وہی مصاحف میں مکتوب، زبانوں سے پڑھا جانے والا، سینوں میں محفوظ ہے، اور وہ معنی کتابت، قرأت اور حفظ سے مغائر ہے؛ کہ یہ امور حادث ہیں، اور یہ جو کہا جاتا ہے کہ حروف و الفاظ قرآنی

مترتب ہیں، ایک دوسرے کے پیچھے لگے آتے ہیں، تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ترتیب تو صرف (ہمارے) تلفظ میں ہے، اس سبب سے کہ ہمارے آلات (زبان وغیرہ) نامساعد ہیں، تو تلفظ حادث ہے، اور وہ دلیلیں جو حدوث پر دلالت کرتی ہیں ان کو حدوث تلفظ پر رکھنا واجب ہے، یوں نہیں کہ ملفوظ حادث ہے۔ مختلف دلیلوں میں تطبیق دینے کے لئے (یہ تقریر ضروری ہے)، اور یہ جو ہم نے ذکر کیا اگرچہ یہ ہمارے اصحاب متاخرین کے مخالف ہے، مگر تامل کے بعد تمہیں اس کی حقیقت معلوم ہو جائے گی۔ شارح مواقف کا کلام تمام ہوا اور شیخ اشعری کے کلام کا یہ پہلو وہ ہے جسے شیخ محمد شہرستانی نے اپنی کتاب مسمی بہ "نہایۃ الاقدام" میں اختیار کیا، اور اس میں شبہ نہیں کہ یہ پہلو ان ظاہری احکام سے نزدیک تر ہے جو قواعد ملت کی طرف منسوب ہیں اھ (۱)۔

آں موصوف رحمہ اللہ تعالیٰ نے "مواقف" کے خطبے میں فرمایا: اور اللہ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ عربی روشن کتاب اتاری، اور اپنے بندوں کے لئے اُن کا دین کامل کیا، اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اپنی نعمت تمام فرمائی، اور بندوں کے لئے دین اسلام کو پسند کیا، نبی پر کرم والی کتاب اور قرآن قدیم کو نازل فرمایا، غایات و اوقاف والی (یعنی جہاں قاری کی قرأت ختم ہوتی ہے اور جہاں وہ وقف کر کے ٹھہرتا ہے)، جو دلوں میں محفوظ ہے، زبانوں سے پڑھی جاتی ہے، مصاحف میں لکھی جاتی ہے اھ (۲)۔

سید قدس سرہ نے (اس کی شرح میں) فرمایا: (مصنف نے) قرآن کو قدم

(۱) "شرح المواقف"، المرصد الرابع، المقصد السابع فی أنه تعالیٰ متکلم، الجزء

الثامن، ص ۱۱۶-۱۱۸۔

(۲) "المواقف"، عضد الدین (ت ۷۵۶ھ)، مقامة المؤلف، الجزء الأول، =

شرع شریف سے یہ ثابت ہے کہ کلامِ الہی اس کی صفت ہے جو اس کی ذات کے ساتھ قائم ہے، اس کے موافق جو کلامِ لفظی کے بارے میں سلف کی رائے ہے اھ (۱)۔

اس کو بحر العلوم ابو العیاش عبد العلی نے بھی ”فوائح الرحمت“ میں پسند فرمایا، جبکہ انھوں نے تعددِ قرآن پر اس اشکال کو وارد کرنے کے بعد فرمایا کہ: کلام کا اطلاق کلامِ نفسی پر اطلاق مجازی ہے، اور کلامِ لفظی پر اس کا اطلاق حقیقت ہے، یا معاملہ اس کے برعکس ہے، یا دونوں معنی میں اس کا اطلاق حقیقت ہے، پہلی تقدیر پر (جبکہ کلام کا اطلاق معنی نفسی پر مجازی ہو) یہ لازم آئے گا کہ جو اللہ کا کلام ہے درحقیقت مخلوق و حادث ہو، اور جو مخلوق نہیں وہ حقیقت میں اللہ کا کلام نہ ہو؛ اس لئے کہ علماء نے یہ کہا ہے کہ کلامِ لفظی حادث ہے اور کلامِ نفسی قدیم ہے۔ اور دوسری تقدیر پر (جبکہ کلام کا اطلاق معنی نفسی پر حقیقت ہو) لازم آئے گا کہ یہ جو پڑھا جاتا ہے حقیقۃً کلامِ الہی نہ ہو، یہ بات اگرچہ التزام کر لی جائے، لیکن کسی مسلم کو یہ کہنے کی جرأت نہ ہوگی۔ اور تیسری تقدیر پر (جبکہ اطلاق کلامِ لفظی و نفسی دونوں معنی میں حقیقت ہو) لازم آئے گا کہ جو یہ کہے کہ قرآن اللہ کا اتارا ہوا نہیں اس سے مؤاخذہ نہ ہو؛ اس لئے کہ اگر وہ کلام سے نفسی مراد لے تو اس کی یہ بات صادق آتی ہے، اور ارتدادِ شبہہ سے ثابت نہیں ہوتا، باوجودیکہ اس قول پر صحابہ و تابعین کی طرف سے مؤاخذہ ہونا بتواتر منقول ہے۔ (اور یہ بھی تواتر سے ثابت ہے کہ) انہوں نے اس بات پر قائل کو قتل کرنے کا حکم فرمایا ہے، تو جب بات یہ ہے تو سچی اور راست بات جس کا اعتقاد فرض ہے وہ یہ

(۱) ”حاشیۃ الحلبي علی شرح المواقف“، المرصد الرابع، المقصد السابع فی آنہ

ہے جو صاحب ”مواقف“ سے منقول ہے کہ: یہ جو پڑھا جاتا ہے حقیقۃً اللہ کا کلام ہے، اور وہ ایک بسیط صفت ہے جو ذات الہی کے ساتھ قائم ہے، اور اس (کلام قدیم) کے خبر و انشاء کے ساتھ تعلقات ہیں، اور انہیں تعلقات کے موافق یہ کلام خبر و انشاء ٹھہرتا ہے، اور وہ صفت قدیمہ ہے جو غیر مخلوق ہے، جیسا کہ باقی صفات الہیہ میں یہی معاملہ ہے، اور وہی رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نازل ہوا، اور جب یہ قرآن زبان کی حرکت سے صادر ہوتا ہے تو یہ صفت اجزاء میں متجلی ہوتی ہے؛ اس لئے کہ زبان کلام بسیط و غیر مرکب کے تکلم میں مساعدت نہیں کرتی اور مظاہر کے اختلاف سے ظاہر مختلف ہو جاتا ہے، اور اس میں کوئی بُعد نہیں۔ تو کلام الہی اس کی صفت واحدہ ہے جو اس کی ذات کے ساتھ قائم ہے، اس کے تعینات مختلف محال میں مختلف ہو جاتے ہیں، اور یہ صفت اپنی حد ذات میں قدیم ہے، تو جب یہ کلام جبرئیل کی زبان پر نازل ہوا تو وہاں اس صفت کو مختلف تعینات کا جامہ پہنایا (جن کے اعتبار سے) وہ مرکب ہو کر جلوہ گر ہوئی، پھر جب جبرئیل نے اس کو پڑھا اس حال میں کہ وہ غیر قارہ (۱) تھی، پھر رسول نے اس کو سنا تو ان کے سینے میں وہ محفوظ ہو گئی جیسے انہوں نے اس کو مرتب سنا،

(۱) قولہ: غیر قارۃ (یعنی اس کے اجزاء مجتمع نہ تھے) ”تعریفات سید“ میں فرمایا: الأعراض علی نوعین: قارۃ الذات: وهو الذي يجمع أجزاءه في الوجود كالبياض والسواد، وغير قارۃ الذات: وهو الذي لا يجمع أجزاءه في الوجود كالحركة والسكون۔ یعنی اعراض کی دو قسمیں ہیں: (۱) قارۃ الذات: اور وہ اس عرض کو کہتے ہیں جس کے اجزاء وجود میں مجتمع ہوں، جیسے سفیدی و سیاہی، (۲) غیر قارۃ الذات: اور وہ ایسی عرض ہے جس کے اجزاء وجود میں معاً اکٹھے نہ ہوں، جیسے حرکت و سکون۔ [”التعریفات“، الحرحرانی (ت ۸۱۶ھ)، تحقیق

(ابراہیم الأبیاری، باب العین، تحت ر: ۹۶۲، ص ۱۲۲، دار الکتب العربی ۱۴۲۳ھ)

لیکن اب سینے میں استقرار کی صفت پر، تو حقیقت ایک ہے اور اس کے مظاہر مختلف ہیں، تو کبھی کسی جامے میں ظاہر ہوتی ہے تو بارے دیگر دوسرے جامے میں ظاہر ہوتی ہے، اور ایک شے کا مختلف تعینات میں ظاہر ہونا کچھ مستبعد نہیں۔ یہی وہ بات ہے جس کا امام ہمام اعظم الامم نے قصد فرمایا: اس لئے کہ انہوں نے ”فقہ اکبر“^(۱) میں (اور جو ہم نے پہلے ذکر کیا اس کلام کو نقل کر کے) فرمایا: لفظ سے مراد تلفظ ہے، اور تلفظ ہمارا فعل ہے جو الہیہ مخلوق ہے، یا اس سے مراد وہ تعین ہے جس جامے میں قرآن زبان پر جلوہ گر ہوا، اور یہ تعین بھی مخلوق ہے جس میں کچھ شک نہیں، اور علماء کے اس قول کہ: ”القرآن غیر مخلوق“ میں لام تعریف عہد کے لئے ہے، یعنی وہ قرآن جو خدا کی صفت ہے مصاحف میں مکتوب، سینوں میں محفوظ اور رسول پر نازل ہونے والا، اور پڑھا جانے والا فی نفسہ غیر مخلوق ہے، اگرچہ اس کے وہ تعینات جو کتابت، قرأت اور حفظ و نزول میں ہیں مخلوق ہیں^(۲)۔

نیز ان امام مذکور نے اس عبارت شریفہ کے بعد فرمایا: اور حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے اللہ کا کلام سنا، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ۱۶۴]

اور اللہ نے موسیٰ سے حقیقۃً کلام فرمایا۔ (ترجمہ کنز الایمان)

(۱) ”الفقہ الاکبر“، ص ۹۱-۹۴۔

(۲) ”فوائد الرحموت بشرح مسلم الثبوت“، بحر العلوم عبد العلی (ت ۱۳۰۴ھ)، الأصول فی المقاصد، ص ۳۱۱، ۳۱۲، المطبع لمنشی نولیکشور، المکنو۔

اور اللہ تعالیٰ متکلم تھا جب حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے کلام نہ فرمایا تھا، پھر جب حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے کلام فرمایا تو ان سے اسی کلام سے متکلم ہوا جو اس کی صفت اُزلی ہے، اور مدد و حذو مذکور رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ کلام اس امر میں نص ہے کہ کلام قدیم اور جو نازل ہوا شکی واحد ہے، نیز فرمایا: اور اللہ تعالیٰ تکلم فرماتا ہے، اس کا کلام ہمارے کلام کی طرح نہیں، ہم آلات و حروف کے ذریعے تکلم کرتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ نے آلہ و حرف کے بغیر تکلم فرمایا ہے، اور حروف مخلوق ہیں، اور اللہ تعالیٰ کا کلام مخلوق نہیں، اور یہ اس لیے کہ (کلام الہی) کے حروف ان تعینات کی جہات میں سے ایک جہت ہے، جس کے جامے میں کلام ہمارے تلفظ کے وقت ظاہر ہوا، اور اس میں شک نہیں کہ یہ تعینات مخلوق ہیں (۱)۔

پھر امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وہ کلام ذکر کیا جو آپ نے اپنے وصایا (۲) میں فرمایا، اس کے بعد فرمایا: اور اس کے مثل کلام دوسرے ائمہ سے بھی منقول ہے، اور محققین حنابلہ نے جو کچھ فرمایا اور اس امام جلیل احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا کہ: ”وہ قرآن جو غیر مخلوق ہے وہی پڑھے جانے والے الفاظ ہیں“، اس سے اُن کی مراد وہی ہے جو ہم نے بیان کی، اور ان حنابلہ میں سے وہ لوگ جو ان محققین کے بعد آئے، وہ اس کے معنی کو سمجھنے کے لیے گہرائی میں نہ گئے، اور انہوں نے یہ سمجھا کہ یہ وہ حروف اسی ترتیب کے ساتھ قدیم ہیں، (بات یہاں تک پہنچی کہ لوگوں کا)

(۱) ”فوائد الرحموت بشرح مسلم الثبوت“، الأصول فی المقاصد، ص ۳۱۲۔

(۲) ”کتاب الوصیة“، ص ۶۴-۶۶۔

طعنہ ان کی طرف متوجہ ہوا، اور ”تمہید“ (۱) شیخ عبدالشکور (۲) سالمی میں بھی یہ مضمون دانی ہے، یہ وہ ہے جو ہم نے تمہیں اجمالی طور پر بتایا، چونکہ اس عظیم مطلب کے اظہار میں تقصیر کی رخصت نہیں؛ اس لیے کہ اس امام ہمام احمد بن حنبل نے اسی مقصد کے لیے اپنی جان دینا اختیار فرمایا، اور اس بلند مرتبہ عارف باللہ داؤد طائی نے فرمایا کہ: احمد بن حنبل (ہدایت خلق کے لیے) انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے قائم مقام ہوئے (۳) اہ مختصراً۔

JANNATI KAUN?

اقول: (بحر العلوم نے) صاحب ”مواقف“ سے جو نقل کیا اس میں ایک گونا اس مضمون کی مخالفت ہے جو میر سید شریف نے صاحب ”مواقف“ کے مقالے سے نقل کیا، جیسا کہ ہم عنقریب ان شاء اللہ تعالیٰ اسکی طرف اشارہ کریں گے، اور یہ کچھ مفسر نہیں، اس لیے کہ ہماری مراد یعنی کلام الہی کی وحدت اور اس کی نفسی قدیم اور لفظی حادث کی طرف تقسیم کا بطلان دونوں وجہوں پر حاصل ہے۔

بحر العلوم نے یہ جو شقیں ذکر کیں کہ ”کلام (۱) لفظی میں، یا (۲) نفسی میں، یا (۳) دونوں معنی میں حقیقت ہے“، تو میں کہتا ہوں کہ: اس کی ایک چوتھی شق بھی ہے، تو اس کی حقیقت معنی دونوں کو عام ہے، اور ابن ہمام نے یہ شق ”مسایرہ“ میں

(۱) ”تمہید ابی شکور السالمی“، القول الثامن عشر فی نزول القرآن ووحیہ، والقول التاسع عشر فی أنّ القرآن ما هو، ص ۸۷-۹۳، نعمانی کتب خانہ، کابل، ط ۲۔

(۲) کذا فی نسخ الطبع، وصوابہ أبو شکور۔ منہ۔

(۳) ”فوائد الرحمت بشرح مسلم الثبوت“، الأصول فی المقاصد، ص ۳۱۲۔

اختیار فرمائی، جبکہ انہوں نے یہ کہا کہ: ”یہ شق زیادہ وجیہ ہے“^(۱)، اور ان کے اس مضمون کو ان کے دو شاگردوں ابن قطلوبغا اور ابن ابی شریف نے مقرر رکھا^(۲)، اور اس پر وہی اعتراض وارد ہوتا ہے، جو ان کے احتمالات پر وارد ہوا؛ اس لیے کہ خاص پر عام کا اطلاق نہ تو بعید ہے، نہ اس میں کچھ خرابی ہے، بلکہ یہ اطلاق لفظ کی حقیقت ہے، جبکہ معنی خاص اسی خصوصی حیثیت کے ساتھ مراد نہ ہو، جیسا کہ ”شرح تلخیص“ میں بیان ہوا^(۳)، اور میں نہیں جانتا کہ ہم میں سے کون اُس پہلے احتمال کی طرف گیا، اور ملا علی قاری نے ”منح الروض“ میں تفتازانی کی تبعیت میں دوسرے احتمال کو تیسرے احتمال کو تحقیق ٹھہرانے کے بعد ظاہر قرار دیا^(۴)، اور خود انہوں نے ”زبدہ شرح بردہ“ میں اس کی نسبت مشائخ متقدمین کی طرف کی، (ملا علی قاری نے کہا: اسی لیے کلام الہی کی مشائخ نے یہ تعریف کی کہ ”وہ ایسی صفت ہے جو حروف کے مظہر

(۱) ”المسامرة“، ابن الہمام الحنفی (ت ۸۶۱ھ)، ص ۸۳، المكتبة التجارية

الکبری، مصر (مطبوع مع شرحه ”المسامرة“).

(۲) ”المسامرة بشرح المسامرة“، ابن ابی شریف الشافعی (ت ۹۰۶ھ)، ہو

مصحفانہ متکلم بکلام قائم بذاتہ، ص ۸۳، المكتبة التجارية الکبری، مصر، و ”شرح

المسامرة“، ابن قطلوبغا الحنفی (ت ۸۷۹ھ)، ہو مصحفانہ متکلم بکلام قائم

بذاتہ، ص ۸۳، المكتبة التجارية الکبری، مصر -

(۳) ”شرح التلخیص“، التفتازانی (ت ۷۹۲ھ)۔

(۴) ”منح الروض“، القرآن کلام اللہ... إلخ، ص ۹۲۔

میں جلوہ گر ہوئی، تو مظہر کے اعتبار پر وہ حادث ہے، اور صفت کے اعتبار سے قدیم ہے“ اھ (۱)۔

اقول: یہ بات پردے کے پیچھے سے ہے؛ اس لیے کہ جب مظاہر میں جلوہ گر ہونے کی بات ٹھہری اور یہی یقیناً ائمہ متقدمین کا مذہب ہے، تو جلوہ فرما ہونے والے کلام میں اصلاً تعدد نہیں، لہذا نہ ارتکاب مجاز ہے اور نہ (کلام الہی لفظی و نفسی میں) مشترک ہے، اور بہت سے لوگوں نے دو اخیر احتمالوں میں تردد کیا، جیسے امام عبدالعزیز بخاری نے ”کشف الاسرار“ (۲) اور ”غایۃ التحقیق“ (۳) میں، اور تفتازانی نے ”شرح مقاصد“ (۴) میں، اور تیسرے احتمال پر امام صدر الشریعہ نے ”توضیح“ (۵)

(۱) ”الزبدۃ العمدۃ فی شرح البردۃ“، القاری (ت ۱۰۱۴ھ) الباب السابع فی القرآن، تحت البیت: آیات حق من الرحمن محدثۃ قديمة صفة الموصوف بالقدم، ص ۸۶، جمعیت علماء سکندریہ خیر پور سندھ۔

(۲) ”کشف الاسرار شرح أصول البزدوی“، عبدالعزیز البخاری (ت ۷۳۰ھ)، تحقیق محمد المعتصم بالله البغدای، الدلیل الأول: الكتاب، ۱/ ۸۴۔

(۳) ”غایۃ التحقیق“ عبدالعزیز البخاری (ت ۷۳۰ھ) الكتاب، ص ۷، ۸، میر محمد کتب خانہ کراچی۔

(۴) ”شرح المقاصد“، التفتازانی (ت ۷۹۳ھ)، تحقیق الدكتور عبدالرحمن عمیرہ، صفات القرآن الکریم، الجزء الرابع، ص ۱۵۵، منشورات الشریف الرضی ۱۴۰۹ھ، ط ۱۔

(۵) ”التوضیح والتلویح“، الإمام صدر الشریعہ، الباب الأول، ص ۷۹، مذہبی کتب خانہ۔

میں جزم فرمایا، اور تفتازانی نے ”شرح عقائد“ میں ان (یعنی صدر الشریعہ) کی پیروی کی، اور یہ حکم لگایا کہ یہی تحقیق ہے^(۱)، اور ان کی پیروی ملا علی قاری نے ”منح الروض“^(۲) میں کی، اور سنوسی اپنے متن ”أم البراہین“ کی شرح^(۳) میں اس پر چلے، اور قاری نے ”زبدہ“^(۴) میں زعم فرمایا کہ یہی مشہور اور مذہب منصور ہے، اور اسی پر تفتازانی نے^(۵)، پھر قاری^(۶) نے اس اعتراض سے خلاصی کی بنا کی جو دوسرے احتمال پر وارد ہوا کہ (شکی مانی کو اختیار کرنے کی صورت میں یہ لازم آتا ہے کہ نظم منزل کے کلام الہی ہونے کی نفی صحیح ہو) حالانکہ اجماع اس کے برخلاف ہے، یعنی جب لفظ کلام دونوں معنی میں حقیقت ہے، تو ان دونوں میں سے کسی ایک کے (کلام الہی) ہونے کی نفی صحیح نہیں۔

(۱) ”شرح العقائد النسفية“، التفتازانی (ت ۷۹۲ھ)، تحقیق محمد عدنان

درویش، ص ۱۱۷، مکتبہ دار البیروتی ۱۴۱۱ھ۔

(۲) ”منح الروض“، القرآن کلام اللہ... إلخ، ص ۹۵۔

(۳) ”أم البراہین شرح العقيدة الصغری“، السنوسی (ت ۸۹۵ھ)، تحقیق

الدکتور حمد صادق درویش، الکلام، ص ۵۶۔

(۴) ”الزبدۃ العمدۃ فی شرح البردة“، الباب السابع فی القرآن، تحت البیت: آیات

حق من الرحمن محدثة قديمة صفة الموصوف بالقدم، ص ۸۶۔

(۵) ”شرح العقائد النسفية“، ص ۱۱۷۔

(۶) ”منح الروض“، القرآن کلام اللہ... إلخ، ص ۹۵۔

علامہ تفتازانی و علامہ علی قاری کی اختیار کردہ شق پر

عمدہ تعلیق

اقول: بلکہ اب تو ان دونوں میں سے ہر ایک کے (کلامِ الہی) ہونے کی نفی صحیح قرار پائے گی، جس طرح ہر ایک کے لیے (کلامِ الہی) ہونے کا اثبات صحیح؛ اس لیے کہ وہ اس معنی پر اس سے منتهی ہے (اس لئے کہ اس معنی پر یعنی کلامِ نفسی کے اعتبار سے اس سے منتهی ہے، یعنی کلامِ نفسی سے، اور اس معنی پر یعنی کلامِ لفظی کے لحاظ سے اس کا کلامِ الہی ہونا کلامِ نفسی سے منتهی ہے) اور اس معنی پر اس سے منتهی ہوگا، اور مطلقاً (یعنی نفی و اثبات دونوں میں) عمومِ مشترک پر (جیسا کہ امام شافعی سے منقول ہے) بنا رکھنا، یا خاص نفی میں مشترک کو عام ماننا (جیسا کہ بعض حنفیہ سے منقول، اور اس مذہب کو ”تحریر“^(۱) میں اختیار کیا) مذہبِ منصور پر اس کی صحت سے مانع نہیں، (یعنی مصنف نے یہ جو فرمایا: ”بلکہ اب تو ان دونوں میں سے ہر ایک کے کلامِ الہی ہونے کی نفی صحیح قرار پائے گی“، اس دعویٰ کی صحت سے ان کا عمومِ مشترک پر بنا رکھنا مانع نہیں)، علاوہ ازیں صواب سے مشابہ تر یہ ہے کہ عموم کا قول ارتکابِ تجوز ہے، تو وہ حقیقت سے مانع نہیں، اور اگر دعویٰ عموم تسلیم بھی کر لیا جائے تو یہ (قائل کو) فاسق قرار دینے کا موجب نہیں، چہ جائیکہ نسبتِ گمراہی کا موجب ہو، اور یہ بھی خلافِ اجماع ہے۔ (جیسا کہ مصنف کے کلام میں پہلے گذرا، اور ابھی تفتازانی

(۱) ”التحریر“، ابن الہمام (ت ۸۶۱ھ)، الباب الثانی، ۲ / ۲۸۴، دار الفکر، بیروت

وقاری سے منقول ہوا، اور مصنف کے کلام میں آئندہ بھی اس کی تصریح آئے گی۔
 مختصر یہ کہ ان (مفاسد سے) بچنے کی کوئی صورت نہیں مگر یہ کہ کلامِ الہی کو
 واحد مانا جائے، یعنی اللہ تعالیٰ کا کلام حقیقتہً ایک ہے، اس میں اصلاً تعدد نہیں، وہی
 ایک قرآن ہے جو تمام مقامات میں متحلی ہے، ارتکابِ تجوید یا مشترک ماننا صحیح نہیں؛
 اس لیے کہ یہ سب تعدد کی فرع ہے۔

قاضی عضد الدین رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے متن عقائد میں فرمایا: قرآن اللہ
 تعالیٰ کا کلام غیر مخلوق ہے، اور وہی محفوظوں میں مکتوب ہے جو زبانوں سے پڑھایا جاتا
 ہے، سینوں میں محفوظ ہے، اور مکتوب، کتابت کا غیر ہے، مقروء (یعنی پڑھا جانے
 والا) قراءت کا غیر ہے، اور محفوظ، حفظ کا غیر ہے (۱)۔ یعنی کتابت، قراءت اور
 حفظ قطعاً حادث ہیں؛ اس لیے کہ یہ سب ہمارے افعال ہیں، اور بندوں کے افعال
 سب کے سب حادث ہیں جنہیں اللہ نے پیدا فرمایا ہے، اور بات ایسی نہیں جو جاہل
 حنا بلہ کی طرف منسوب ہے کہ دین اور بدایت دونوں کے خلاف ہے۔ اور یونہی ہمارا
 اس قرآن کو سننا بالبدایت حادث ہے، اور مکتوب، مقروء، محفوظ اور مسموع وہی قرآن
 قدیم ہے جو ذاتِ الہی کے ساتھ قائم ہے، اور امام اجل مفتی جن و انس نجم الدین عمر
 نسفی قدس سرہ نے اپنے متن عقائد میں اسی کے مثل مضمون کی تصریح فرمائی، چنانچہ
 فرمایا: قرآن کلام اللہ ہے، غیر مخلوق ہے، اور وہی ہمارے مصاحف میں مکتوب،

(۱) "المواقف"، المرصد الرابع، المقصد السابع: فی أنه تعالی متکلم، الجزء

ہمارے دلوں میں محفوظ ہے، ہماری زبانوں سے پڑھا جاتا ہے، ہمارے کانوں سے سنا جاتا ہے، حالانکہ وہ ان چیزوں میں حلول نہیں کئے ہوئے ہے^(۱)۔

علامہ تفتازانی کی تاویل پر تبصرہ

علامہ تفتازانی نے جو بات ان کے ذہن میں جمی ہوئی تھی امام نسفی کے کلام کو دور از فہم تاویلات کے ذریعے اسی طرف پھیر دیا، کلام محقق عضد الدین کو نقل کر کے اس کلام کو مستحسن بتایا، پھر اس سے یہ اعتراف کرتے ہوئے پھر گئے کہ: ”اس کلام کے فہم تک ان کی عقل نہیں پہنچتی“؛ اس لیے کہ وہ فرماتے ہیں: ہمارے بعض محققین اس طرف گئے کہ ہمارے مشائخ کے قول: ”کلام اللہ تعالیٰ معنی قدیم“ سے مراد وہ معنی نہیں جو لفظ کے مقابلہ میں بولا جاتا ہے، بلکہ وہ معنی مراد ہے جو (قائم بالغیر) بذات خود قائم نہ ہو، جیسے کہ جملہ صفات الہیہ، اور ان کی مراد یہ ہے کہ قرآن نظم و معنی دونوں کا نام ہے، اور وہ قدیم ہے، اس طور پر نہیں جیسے حنابلہ کا زعم ہے کہ لفظ مرکب مرتب الاجزاء قدیم ہے؛ اس لیے کہ یہ بات بدیہۃ محال ہے، بلکہ لفظ قائم بالنفس ہے، جیسے حفظ نفس حافظ کے ساتھ قائم ہے، بغیر اس کے کہ ایک دوسرے پر مقدم ہو، اور ترتب تو ہمارے پڑھنے میں ہوتا ہے؛ کہ ہمارا آلہ (زبان) نامساعد ہے، یہ مضمون ان کے کلام کا حاصل ہے، اور یہ کلام اس کے نزدیک جید ہے جو لفظ قائم بالنفس کا تعقل کرتا ہے۔ قرآن حروف منطوقہ سے مرکب نہیں ہے، اور نہ

(۱) ”العقائد النسفیة“، عمر النسفی (ت ۵۳۷ھ)، تحقیق محمد عدنان درویش،

ہی اُن حروف سے مرکب ہے جو ہماری قوتِ تخیلہ میں ہیں، جن میں سے بعض کا وجود بعض کے عدم سے مشروط ہے۔ اور نفسِ حافظ کے ساتھ قیامِ کلام کا معنی ہم تو یہی سمجھتے ہیں کہ حروف کی صورتیں اسکے حافظے میں محفوظ و مرتسم ہوں، اس طور پر کہ جب حافظ ان حروف کی طرف التفات کرے تو وہ کلام حروف و الفاظِ تخیلہ سے مرکب کلام ہو، اور جب اُن کا تلفظ کرے تو وہ کلام مسموع ہو (۱) اھ ببعض تلخیص۔

مصنفِ عالم کی تحقیق

JANNATI KAUN?

أقول: یہ خیال اس وجہ سے ناشی ہوا کہ انہوں نے حروف کے قدیم ہونے کا قول کیا، اور اس بات کے قائل ہوئے کہ یہ حروف مرتبہ معاذاتِ علیہ کے ساتھ قائم ہیں، نہ اس طور پر کہ وہ حروف ایک دوسرے کے پیچھے آتے ہیں، جو امر انتہا کا مقتضی ہے، اور یہ دو قولوں میں سے ایک قول ہے، اور اس وجہ پر کوئی استحالہ نہیں، اور اس تقریر سے خیالی کا یہ اعتراض مندرج ہو جاتا ہے کہ اس صورت میں ”لمع“ اور ”ملع“ میں کوئی فرق نہیں رہتا، اور اس قول پر شہرستانی نے سلف کا اجماع نقل کیا (۲)۔

علامہ قاسم نے ”مسایرہ“ پر اپنی تعلیقات میں ابنِ تیمیہ سے نقل کرتے ہوئے فرمایا: قرآن کے وہ حروف جو اس کے الفاظ تھے اس سے پہلے کہ جبرئیل علیہ الصلوٰۃ والسلام نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وبارک وسلم پر ان کو نازل فرمائیں، جو یہ کہے کہ یہ حروف مخلوق ہیں، وہ اجماعِ سلف کا مخالف ہے؛ اس لیے کہ ان کے زمانے میں کوئی

(۱) ”شرح العقائد النسفية“، ص ۱۱۸، ۱۱۹۔

(۲) ”نهاية الأقدام“۔

ایسی بات کہنے والا نہ تھا، سوائے ان لوگوں کے جنہوں نے یہ کہا کہ قرآن مخلوق ہے؛ اس لیے کہ ان لوگوں (معتزلہ) نے مخلوق ہونے سے الفاظ ہی کو مراد لیا، رہا وہ جو اس کے مابوا ہے (اس کی مراد کلام نفسی سے) تو وہ اس کے ثابت ہونے کا اقرار نہیں کرتے، نہ اسے مخلوق مانتے ہیں، اور نہ غیر مخلوق مانتے ہیں، اور بہت سے اجلہ متکلمین نے اس مضمون کا اعتراف کیا، از آں جملہ عبدالکریم شہرستانی ہیں، باوجودیکہ انہیں ”ملل و نحل“ (مختلف مذاہب و ادیان) کی خوب اطلاع ہے؛ اس لیے کہ انہوں نے یہ بیان کیا کہ سلف مطلقاً اس طرف گئے کہ حروف قرآن غیر مخلوق ہیں، اور انہوں نے یہ کہا کہ حروف کے حادث ہونے کا قول (جو اُس زمانے) میں ظاہر ہوا، نو پیدا مذہب ہے، اور مذہب سلف کو اپنی کتاب ”نہایۃ الاقدام“ (۱) میں ذکر کیا (۲) اہ۔

عبارات متقدمہ پر مصنف علام کی نفیس تعلیق و تحقیق

أقول: اگر یہ بات سلف سے منقول ہے تو وہ بہت خوب ہے، اور میرا خیال یوں نہیں؛ اس لیے کہ وہ صفات الہی میں تعمق سے بری، اور صفات الہی کی حقیقت میں خوض کرنے سے بہت زیادہ دور تھے، اور نبی خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حدیث میں یہ مضمون وارد ہوا کہ: ((خلق میں تفکر کرو اور خالق میں تفکر نہ کرو))، اس حدیث کو ابو شیخ نے ”کتاب العظمت“ (۳) میں اور ابو نعیم نے ”حلیہ“ میں حضرت

(۱) ”نہایۃ الاقدام“۔

(۲) ”شرح المسامرة“، ہو مباحانہ متکلم بکلام قائم بذاتہ، ص ۸۴، ۸۵۔

(۳) ”کتاب العظمت“، أبو الشیخ (ت ۳۶۹ھ)، تحقیق رضا اللہ بن محمد

إدریس المبارکفوری، باب الأمر بالتفکر فی آیات اللہ عزّ وجلّ... إلخ، ر: ۵، =

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا^(۱)، اور ابو شیخ نے اتنا بڑھایا کہ: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ((تم لوگ خالق کی قدر کو (حقیقی طور پر) نہیں جانتے))^(۲)۔

متعدد احادیث کی تخریج

یہ مضمون ابو شیخ کی حدیث کا ہے، اور ”معجم اوسط“^(۳) میں طبرانی، اور ”کامل“ میں ابن عدی^(۴)، اور ”شعب الایمان“ میں بیہقی کی حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کردہ حدیث میں بایں لفظ ہے کہ: ((اللہ کی نعمتوں میں تفکر

= ۲۱۶/۱، دار العاصمة، الرياض ۱۴۰۸ھ، ط ۱۔

(۱) ”حلیۃ الأولیاء و طبقات الأصفیاء“، أبو نعیم (ت ۴۳۰ھ)، تحقیق مصطفیٰ

عبدالقادر عطا، ر: ۶، ۷۸۱۱، ۶۷/، دار الكتاب العربی، بیروت ۱۴۰۵ھ، ط ۴۔

(۲) ”کتاب العظمة“، باب الأمر بالتفکر فی آیات اللہ عزّ وجلّ... إلخ، ر: ۵،

۲۱۶/۔

(۳) ”المعجم الأوسط، الطبرانی (ت ۳۶۰ھ)، تحقیق محمد حسن محمد

إسماعیل الشافعی، من اسمه محمد، ر: ۶، ۶۳۱۹، ۴، ۳۷۳/، دار الفکر، بیروت ۱۴۲۰ھ،

ط ۱۔

(۴) ”الکامل فی ضعفاء“، ابن عدی (ت ۳۶۵ھ)، تحقیق الشیخ عادل أحمد

عبدالموجود، تحت ر: ۲۰۱۷ وازع بن نافع العقيلي الجزري، ۸، ۳۸۵/، دار

الکتب العلمیة ۱۴۱۸ھ، ط ۱۔

کرو اور اللہ کی ذات میں تفکر نہ کرو)) (۱)، اور ابو ذر رضی اللہ عنہ سے انہی کی روایت میں حدیث ان الفاظ سے ہے: ((اللہ کی خلق میں تفکر کرو اور اللہ کی ذات میں تفکر مت کرو؛ کہ ہلاک ہو جاؤ گے)) (۲)۔

ابن تیمیہ کا دعویٰ باطل ہے

اگر یہ بات خلق قرآن کے قائلین پر سلف کے اعتراض سے، بلکہ ان لوگوں کو کافر ٹھہرانے سے اخذ کی جائے؛ اس لیے کہ ان قائلین نے لفظ کے سوا کچھ مراد نہ لیا؛ اس وجہ سے کہ انہوں نے اس کے سوا کچھ اور نہ جانا، جیسا کہ ابن تیمیہ نے کہا، تو یہ دعویٰ تام نہیں، بلکہ باطل ہے جو اصوات سے منقوض ہے؛ اس لیے کہ عامۃ الناس اصوات ہی کو حروف جانتے ہیں، اور وہ (اصوات) شکلیں اور کیفیتیں ہیں جو ہوا کے ساتھ قائم ہیں، جیسا کہ پہلے گزرا (یعنی ”الکشف شافیا“ میں مصنف نے بیان فرمایا)، اور کسی مسلمان کو جائز نہیں کہ وہ ان اصوات کے حادث ہونے میں شک کرے، بلکہ وہ تو ہم سے زیادہ حادث ہیں؛ اس لیے کہ یہ ہمارے فعل سے حادث ہوتی ہیں۔ اب بات حنابلہ کے جاہل متاخرین کے مذہب تک منجر ہوگی، اور اگر ایسا نہیں تو قرآن کو مخلوق ماننے والوں نے یہ تصریح کب کی کہ ان کی گفتگو ان حروف کے بارے میں ہے جو ترتیب و تعاقب سے بالاتر اصوات اور ان کی شکلوں سے بری

(۱) ”مذہب الإیمان“، البیہقی (ت ۴۵۸ھ)، تحقیق حمدي الدمراش محمد العدل،

باب فی الإیمان باللہ عزّ وجلّ، ۱/ ۱۰۷، دار الفکر، بیروت ۱۴۲۴ھ، ط ۱۔

(۲) ”کتاب العظيمة“، باب الأمر بالتفکر فی آیات اللہ عزّ وجلّ... إلخ، ر: ۴،

ہیں...؟! بلکہ کب ان کا وہم اس طرف گیا۔

گویا ابن تیمیہ اُن حنبلی جاہلوں کی مدد کرنا چاہتا ہے

گویا ابن تیمیہ اُن حنبلی جاہلوں کی مدد کرنا چاہتا ہے: اس لیے کہ وہ بھی انہی میں سے ہے، اور اس بات میں کچھ اُس کی آنکھ اور ان جاہلوں کی آنکھوں کی ٹھنڈک نہیں ہے: اس لیے کہ انہوں نے اسی لیے انکار کیا اور خلقِ قرآن کے قائلوں کو کافر کہا کہ قرآن عظیم شئی واحد ہے، جس میں اصلاً تعدد نہیں، اور وہی ان جاموں میں جلوہ گر ہے۔ تو جس نے اس پر اس تعین میں کسی شے کا حکم لگایا تو اس نے وہ حکم اس کی ذات پر لگایا: اس لیے کہ وہ قرآن وہی ہے (اس تعین میں وہی قرآن ہے)، نہ کہ اس کا غیر۔ تو جس نے یہ حکم لگایا کہ ابو جہل پر حملہ کرنے والا اونٹنی کا بچہ تھا جو اونٹ کی جفتی سے پیدا ہوا، تو بے شک اس نے اس شاعت کا حکم اللہ کے رسول روح امین پر لگایا: اس لیے کہ حملہ کرنے والے وہی جبریل امین تھے، نہ کہ کوئی اور، تو اگر محل شبہ اور التباس کا نہ ہوتا تو ضرور ہم اسے کافر کہتے۔ اسی طرح یہ بھی ہے، اور اس سے ان جاموں اور ان تعینات، ان کیفیات و تشکلات کا قدیم ہونا لازم نہیں آتا، کیا تم نہیں دیکھتے کہ صورتِ جملیہ جبریل کے ہزاروں سال میں موجودگی کے بعد حادث ہوئی، اور اب صورتِ جملیہ کے حادث ہونے سے یہ لازم نہ آیا کہ جبریل اب رونما ہوئے، اور ہم حروف کے حادث ہونے کے بارے میں امام ائمہ، سراج امت، امام اعظم کی تصریحاتِ جلیلہ پہلے ذکر کر چکے، اور امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نیز اپنی وصایا میں فرمایا: حروف، کاغذ، کتابت، ہر ایک شئی مخلوق ہے: اس لیے کہ یہ بندوں کے افعال ہیں، اور اللہ سبحانہ

مصنف علام کا قول فیصل

اب اگر ہم سے سوال کیا جائے کہ وہ کس کیفیت پر ہے؟ ہم اتنا ہی کہیں گے کہ ہم نہیں جانتے، اور اس سے زیادہ ہم کچھ نہیں کہیں گے، اور یہ جو ہم نے ذکر کیا اس کا غیر ہماری مراد نہیں، اور اس میں تو ہمارے مخالف گمراہ لوگ ہی ہیں، جیسے: معتزلہ، کرامیہ، اور رافضی، اللہ تبارک و تعالیٰ انہیں بے یار و مددگار چھوڑے۔

دوسری بات یہ ہے کہ ہماری ذوات، ہماری صفات، ہمارے افعال، ہماری آوازیں، اور ہمارے حروف، اور ہمارے کلمات، سب کے سب حادث ہیں، انہوں نے قدم کی بو بھی نہ سونگھی، اور اس بات میں ہماری مخالفت چند پاگلوں نے کی جو حنابلہ کے جاہل متاخرین ہیں۔

تیسری بات یہ ہے کہ جو ہم نے اپنی زبانوں سے پڑھا، اور جسے ہم نے اپنے کانوں سے سنا، اور ہم نے اسے اپنے سینوں میں محفوظ رکھا، اور ہم نے اس کو اپنی سطروں میں لکھا، وہی قرآن قدیم ہے جو ہمارے رب کے ساتھ قائم ہے، اور جو ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نازل ہوا، یہ سب واقعہ حقیقت ہے بغیر اس کے کہ اس میں مجاز کا گزر ہو، اور نہ اس میں تعدد ہے اور نہ تقسیم، اور نہ کلام کا لفظی و نفسی میں اشتراک ہے۔

ہمارے مقتدیان سلف صالحین کا مذہب

جلوہ گاہیں حادث ہیں، اور حادث ہونے سے وہ بلند و برتر ہے جو ان میں جلوہ فرما ہے، یہی ہمارے مقتدیان سلف صالحین کا مذہب ہے، اور اس بات میں ہماری مخالفت ہم ہی لوگوں میں سے نو عمر متکلمین نے کی؛ اس لیے کہ معتزلہ نے ان

کے اوپر حدوث کی دلیلیں وارد کیں، جیسے اللہ تبارک و تعالیٰ کا قول: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرِ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ [الأنبياء: ۲]
 جب ان کے رب کے پاس سے انہیں کوئی نئی نصیحت آتی ہے، تو نہیں سنتے
 مگر کھیلتے ہوئے۔ (ترجمہ کنز الایمان)

ان کے سوا اور دلیلیں جو کتب کلام میں مذکور ہیں۔
 اُن کے ذہنوں میں تجلی اور ذاتِ متجلی کے درمیان فرق روشن نہ ہوا، اور
 ناچار نیزوں پر سوار ہوئے، اور ائمہ کی مخالفت پر مجبور ہوئے، کہ اللہ تعالیٰ کے لیے
 (کلام لفظی مان کر) اللہ کے کلام کو حادث ٹھہرائیں، جیسے مخلوق کی بات جو ان کے طور
 پر حقیقۃً اللہ کا کلام ہے (یعنی شق ثالث پر جس میں کلام کو لفظی و نفسی میں مشترک مانا، یا
 کلام الہی بمعنی مذکور ان کے طور پر) مجاز متعارف ہے، حقائق عرفیہ کی طرح، اور اللہ
 کے لیے دو کلام فرض کیے؛ تاکہ ان دو میں سے ایک کے ذریعے اللہ تعالیٰ کا صفتِ
 حادثہ سے منزہ ہونا برقرار رکھیں، اور دوسرے (یعنی کلام لفظی) مان کر اس تنکناے
 سے بچیں جس کی طرف خبیث طاائفوں نے انہیں مضطر کیا۔

مصنفِ علام کا نفیس تبصرہ

اقول اولاً: انہوں نے یہی نہ جانا کہ قرآن کو مخلوق ماننے والے کی تکفیر
 صحابہ کرام اور تابعینِ عظام سے بتواتر منقول ہے، ان تابعین میں سے ہمارے امام
 بھی ہیں جو امامِ اناام ہیں، اور ان صحابہ و تابعین کے بعد آنے والے ائمہٴ اعلام ہیں
 (جنہوں نے صحابہ و تابعین کی طرح قرآن کو مخلوق ماننے والے کی تکفیر کی، ان سے
 انعام دینے والا بادشاہِ راضی ہو)، جیسا کہ ہم نے ان میں سے ایک جماعت کے

نصوص اپنی کتاب ”سبحان السبوح عن عیب کذب مقبوح“ (۱۳۰۷ھ) میں نقل کیے ہیں (۱)، اور شاید جو ہم نے چھوڑا وہ زیادہ ہے۔ اور یہ بات کیسے جائز ہے؟! (یعنی قائلانِ خلقِ قرآن کو کافر کہنا)، باوجودیکہ ان کا عذر واضح ہے، اور ان کا یہ کلام ظاہر ہے کہ ہم مخلوق ہونے کا حکم کلامِ لفظی ہی پر لگاتے ہیں، بلکہ بے شک ”شرح مقاصد“ میں اس کی تصریح کی کہ یہی عام لوگوں، قراء، فقہاء اور اصولیین کے نزدیک متعارف ہے... الخ (۲)۔ اب متعین ہو گیا کہ ان (معتزلہ) نے تو لفظی ہی کو مخلوق کہا، جس کے حادث ہونے کے آپ لوگ خود بھی قائل ہیں۔

کیا آپ کی ”مواقف“ اور ”شرح“ میں نہیں ہے کہ: یہ جو معتزلہ نے کہا ہم اس کا انکار نہیں کرتے، بلکہ ہم اس کے قائل ہیں، اور ہم اسے کلامِ لفظی کا نام دیتے ہیں، اور ہم اس کے حادث ہونے کے معترف ہیں (۳)، اور ایسا ہی ”مسامرۃ“ (بالمیم) (۴)

(۱) ”العطايا النبوية في الفتاوى الرضوية“، الإمام أحمد رضا (۱۳۴۰ھ)، کتاب السير (الحزء الثاني)، ضمن رسالة ”سبحان السبوح عن عیب کذب مقبوح“، ۳۸۰/۱۵-۳۸۴، مؤسسة رضا، لاہور ۱۴۱۲ھ، ط ۱۔

(۲) ”شرح المقاصد“، المبحث السادس في أنه متکلم، الاستدلال على قدم الكلام، الجزء الرابع، ص ۱۵۱۔

(۳) ”شرح المواقف“، المرصد الرابع، المقصد السابع في أنه تعالى متکلم، الجزء الثامن، ص ۱۰۶۔

(۴) ”المسامرة“، هو مباحثانه متکلم بکلام قائم بذاته، ص ۷۷۔

اور اس کے علاوہ دوسری کتابوں^(۱) میں ہے۔

نیز دونوں (یعنی ماتن اور شارح) نے کہا کہ: اللہ تعالیٰ کے کلام کے بارے میں جو معتزلہ کہتے ہیں وہ بات یہ ہے کہ حروف اور آوازیں مخلوق ہیں، اور ان کے حادث قائم غیر ذاتہ تعالیٰ ہونے کے، ہم بھی قائل ہیں، اور ہمارے اور ان کے درمیان اس میں کوئی نزاع نہیں... الخ^(۲)۔

علامہ مفتی ثقلین کے متقن عقائد کی شرح میں ہے کہ: ہمارے اور ان کے درمیان اختلاف کی تحقیق کا مرجع کلام نفسی کا اثبات (ہمارے نزدیک) اور (معتزلہ کے زعم پر) اس کی نفی ہے، ورنہ ہم الفاظ و حروف کے قدیم ہونے کا قول تو نہیں کرتے، اور معتزلہ کلام نفسی کو حادث نہیں مانتے^(۳)۔

(۱) "المقاصد"، التفنازانی (ت ۷۹۳ھ)، تحقیق الدكتور عبدالرحمن عميرة، المبحث السادس في أنه متكلم، الاستدلال على قدم الكلام، الجزء الرابع، ص ۱۴۷، منشورات الشريف الرضي ۱۴۰۹ھ، ط ۱، و"شرح المقاصد"، المبحث السادس في أنه متكلم، الاستدلال على قدم الكلام، الجزء الرابع، ص ۱۴۷، و"منح الروض الأزهر"، القرآن غير مخلوق، ص ۹۵۔

(۲) "شرح المواقف"، المرحض الرابع، المقصد السابع: في أنه تعالى متكلم، الجزء الثامن، ص ۱۰۔

(۳) "شرح العقائد النسفية"، ص ۱۱۴۔

متاخر متکلمین سے سوال

اب اگر آپ لوگوں اور معتزلہ کے درمیان مسئلہ مخلوقیت میں کوئی اختلاف نہیں، یعنی جس (لفظی) کو معتزلہ نے مخلوق کہا (آپ نے بھی اس کو مخلوق فرمایا)، تو کس لیے ان کی تکفیر کا قول ہے...؟! بلکہ کس بات پر یہ انکار ہے...؟! کلام نفسی کی نفی میں تو ان سے مجادلہ کیا، اور قرآن کے مخلوق ہونے میں ان سے اتفاق کیا، جس طرح یہ معتزلہ کہتے ہیں...! والعیاذ باللہ تعالیٰ، بلکہ آپ نے تو ان سے کھلم کھلا اتفاق کیا، تو آپ کو کیا ہوا...؟! اعتراف بھی کرتے ہیں اور انحراف بھی کرتے ہیں...!؟

رہا یہ عذر کہ ”قرآن کو مخلوق ماننے سے ممانعت ایہام کی وجہ سے ہے؛ تاکہ لوگوں کے اوہام کلام نفسی کی طرف سبقت نہ کریں“، تو میں کہتا ہوں کہ: یہ بات تو ان قائلوں کو فاسق کہنے کا بھی فائدہ نہیں دیتی، چہ جائیکہ ان کو گمراہ کہا جائے، چہ جائیکہ ان کی تکفیر کی جائے، کیا تم ”مقاصد“ میں افتخار زانی کے قول کی طرف نہیں دیکھتے جو انہوں نے کہا کہ: دال کی صفت کو مدلول پر جاری کرنا عام بات ہے...؟! جیسے کہ کہا جاتا ہے: ”میں نے یہ معنی سنا“، اور ”میں نے اس معنی کو پڑھا“، اور ”میں نے یہ مضمون لکھا“ (۱)۔ ”شرح مقاصد“ میں فرمایا: ”ہمارے اصحاب کا (معتزلہ کو) یہ دوسرا جواب

ہے“ جس کی تقریر یہ ہے کہ جو نازل ہوا، اور جو پڑھا جاتا ہے، اور جو سنا جاتا ہے، اور جو مصاحف میں لکھا ہوا ہے، الی آخر الخواص۔ وہی معنی قدیم ہے، لیکن وہ مجازاً اس سے موصوف ہے، جو ان حروف و اصوات کی صفات کے قبیل سے ہے جو اس معنی پر دلالت

(۱) ”المقاصد“، المبحث السادس فی أنه متکلم، صفات القرآن الکریم، الجزء

کرتی ہیں، اس طور پر کہ مدلول کو دال کی صفت سے موصوف کیا جائے، جیسے کہتے ہیں:
 ”میں نے یہ معنی فلان سے سنا“، اور ”میں نے یہ معنی کسی کتاب میں پڑھا“، اور ”میں
 نے یہ مضمون اپنے ہاتھ سے لکھا“ (۱) اھ۔

تو جب معنی قدیم کو مراد لینا اور اس کے ساتھ ساتھ اس (معنی قدیم) کو
 صفاتِ حدوث سے موصوف کرنا جائز ہے (اور یہ بر سبیل مجاز ہے)، پھر کیوں اس کو
 مخلوق کہنا ناجائز ہوگا...؟! باوجودیکہ لفظِ حادث مراد ہے، اور یہ حقِ حقیقت ہے، اور
 اگر یہ (قرآن کو مخلوق کہنا معنی فاسد کے ایہام کی وجہ سے ممنوع ہے) تو پھر وہ بات
 (یعنی وصفِ مدلول بھفتِ دال) اس تصریحِ مذکور کے بعد کیونکر حرام نہ ٹھہرے
 گی...؟!۔

ایک عجیب بات ان کے اس کلام کے بعد ان کا وہ قول ہے، اور یہی وہ بات
 ہے جو ہمارے اصحاب نے کہی کہ: قراءت یعنی قاری کی آوازیں جو اس کا کسی فعل
 ہیں حادث ہے...! اور قاری کو اس کا حکم کبھی بر سبیل وجوب ہوتا ہے، اور کبھی استحبابی
 ہوتا ہے، اور کبھی اس سے اسے ممانعت ہوتی ہے، اور یونہی کتابت یعنی کاتب کی
 حرکت اور مرتسم حروف حادث ہیں، لیکن جو قراء کے ذریعے مقروء ہے، جو مصاحف
 میں مکتوب ہے، جو سینوں میں محفوظ ہے، اور جو کانوں سے سنا جاتا ہے، تو وہ قدیم
 ہے، نہ وہ کسی زبان میں، نہ کسی دل میں، نہ کسی مصحف میں حلول کیے ہوئے ہے! اس

(۱) ”شرح المقاصد“، المبحث السادس فی أنه متکلم، صفات القرآن الکریم،

لیے کہ اس سے مراد وہ ہے جو قراءت سے معلوم ہوتا ہے، اور خطوط اور سنی جانے والی آوازوں سے مفہوم ہوتا ہے... الخ۔

مجھے اپنی جان کی قسم! اس مطلب کی دشواری یہ ہے کہ جو بات ان کے زعم کے برخلاف فیصلہ کرے، ان کے ذہن (اس کو چھوڑ کر) اپنے مفہوم کی طرف جاتے ہیں، جیسا کہ تمہیں اس سے معلوم ہوا کہ ملا علی قاری نے تجلی کی بات کو مجاز پر محمول کیا، تو یہ بھی اسی قبیل سے ہے، اور ائمہ تو صاف صاف یہ کہہ رہے ہیں کہ: قراءت حادث ہے اور مقروء قدیم، اور کتابت حادث ہے اور مکتوب قدیم، اور ہماری سماعت حادث ہے اور مسموع قدیم ہے، اور ہمارا حفظ حادث ہے اور محفوظ قدیم ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ہمارے ان افعال حادثہ میں وہی ظاہر ہے جو قدیم ہے، جلوہ گا ہیں حادث ہیں اور جلوہ فرما (کلام الہی) قدیم ہے۔ اور یہی یقیناً حق خالص ہے، اور علامہ (تفتازانی) یہ کہہ رہے ہیں: اس کا معنی یہ ہے کہ یہ سارے اوصاف حقیقۃً حادث کے ہیں، اور کلام قدیم کو مجازاً ان اوصاف سے موصوف کیا گیا، تو اللہ کے لیے پاکی ہے! کہاں یہ بات، اور کہاں وہ بات...؟!۔

دوسرا لا جواب سوال

ثانیاً: یہ امام سنت ہیں جو اپنے رب کو راضی کرنے کے لئے، اور اس کے کلام کی حرمت اور اللہ کے محبوب کی خوشنودی کے لیے۔ جل وعلا، و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ اپنی جان دینے والے ہیں، یعنی سیدنا امام ہمام احمد بن حنبل جنہوں نے اپنی جان اس بہری مصیبت اور اندھی بکلا میں دے دی، اور یہ گوارہ نہ کیا کہ ان گمراہوں کی موافقت اس بات میں کریں جس کی طرف وہ انہیں بکلا رہے تھے، اور آپ کے طور پر

وہ تو امام احمد سے یہی چاہ رہے تھے کہ وہ لفظی کے مخلوق ہونے کے قائل ہو جائیں؛ اس لیے کہ وہ معتزلہ کلام لفظی ہی جانتے تھے، بلکہ آپ تو یہ اعتراف کر چکے کہ یہی عامۃ الناس، قراء، فقہاء اور اصولیین کے نزدیک معروف ہے، اور وہ لوگ بھی عامۃ الناس میں تھے، اور احمد بن حنبل تو ایک فقیہ ہی تھے، انہیں کیا ہو گیا تھا کہ انہوں نے اپنی جان تو دے دی، اور اس بات پر ان کی موافقت پر راضی نہ ہوئے جو آپ کے نزدیک اور آپ کے زعم کے مطابق ان کے نزدیک بھی حق تھی...! اور یہی حال عام ائمہ کا ہوا جو آزمائش میں پڑے تو ثابت قدم رہے، حالانکہ قید کئے گئے، ہاتھوں میں جھکڑیاں ڈالی گئیں، اور انہیں طرح طرح کی خوفناک سزائیں دی گئیں (اللہ تعالیٰ انہیں دین اسلام اور مسلمانوں کی حمایت کا بہترین صلہ دے، اور گناہ سے پھرنے کی طاقت اور طاعت پر قدرت اللہ بلند و برتر ہی کی طرف سے ہے)، اور ہم یقیناً جانتے ہیں کہ اگر آپ احمد بن حنبل کی جگہ ہوتے، بلکہ ان ائمہ میں سے کسی کی جگہ پر ہوتے تو جلدی سے موافقت کرتے اور مخالفت کو چھوڑ دیتے، اور یہ جو آپ لوگ ہی اپنی کتابوں میں صاف صاف موافقت کر گئے بغیر کسی ذلت کے درپیش ہوئے، تو کیا حال ہوتا سخت آزمائشوں کے وقت...؟! اللہ تعالیٰ سے ہم معافی اور عافیت مانگتے ہیں، اور وہی ہے جس سے مدد چاہی جاتی ہے۔

امام بخاری پر کیا بیٹی

ثالثاً: یہ ایک عمامہ سنت اور دین کے ستون ہیں سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اجمعین کی سنتوں کی حمایت فرمانے والے ہیں، امام جلیل ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری علیہ رحمۃ الباری ہیں، غور کرو! ان پر کیا بیٹی ان کے اس قول کی وجہ سے

جوان کی طرف منسوب ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ: قرآن سے میرا لفظ مخلوق ہے^(۱)، ان کے خلاف ان کے شیخ امام معتمد و جلیل محمد ذہلی اور ہر طرف کے لوگ کھڑے ہوئے اور بھڑکے اور سراٹھایا، یہاں تک کہ انہیں نیشاپور سے نکلنے اور وہاں نہ ٹھہرنے پر مجبور کر دیا، اور ذہلی نے کہا کہ: جو یہ کہے کہ میرا لفظ بالقرآن مخلوق ہے وہ بدعتی ہے، اس کے ساتھ بیٹھنا اور اس سے بات کرنا ناجائز ہے، اور اس واقعے کے بعد جو محمد بن اسماعیل بخاری کے پاس جائے تو اس کو متہم جانو! اس لیے کہ ان کی مجلس میں وہی حاضر ہوگا جو ان کا ہم مذہب ہے^(۲)۔ اور دوسری نشست میں کہا کہ: یہ شخص (یعنی امام بخاری) میرے ساتھ اس شہر میں نہ رہے، تو امام بخاری کو اپنی جان پر اندیشہ ہوا، آپ نے وہاں سے سفر فرمایا، باوجودیکہ ان ہی ذہلی نے لوگوں کے دل ان کی طرف متوجہ کئے تھے، اور شہر والوں کو ان کے لیے متواضع کیا تھا، جب انہوں نے یہ سنا کہ بخاری نیشاپور کی طرف آتے ہیں، اپنے حاشیہ نشینوں سے کہا (اور ذہلی کا حکم لوگوں میں نافذ تھا): جو کل محمد بن اسماعیل کا استقبال کرنا چاہے تو ان کے استقبال کو چلے؛ اس لیے کہ میں ان کا استقبال کروں گا، تو خود انہوں نے اور نیشاپور کے عام علماء نے محمد بن اسماعیل بخاری کا خیر مقدم کیا۔ مسلم بن حجاج فرماتے ہیں: میں نے کسی امیر کو

(۱) "هدی الساری مقدمۃ فتح الباری شرح صحیح البخاری"، ابن حجر العسقلانی (ت ۸۵۲ھ)، الفصل العاشر فی عدّ احادیث الجامع، ذکر ما وقع بینہ وبين الذہلی فی مسألة اللفظ... إلخ، ص ۶۵۸۔

(۲) "هدی الساری"، الفصل العاشر فی عدّ احادیث الجامع، ذکر ما وقع بینہ وبين الذہلی فی مسألة اللفظ... إلخ، ص ۶۵۹ بنصرہ۔

اور نہ کسی عالم کو دیکھا جس کے استقبال میں باشندگانِ نیشاپور نے وہ کچھ کیا ہو جو انہوں نے محمد بن اسماعیل بخاری کے ساتھ کیا، انہوں نے شہرِ نیشاپور سے دو یا تین منزل کی دوری پر اُن کا استقبال کیا (۱)۔

پھر امام ذہلی اور باقی علماء کے بارے میں کیونکر یہ گمان ہو سکتا ہے کہ انہوں نے بخاری سے حسد کی وجہ سے اپنا وہ سوت جو انہوں نے کاٹا تھا اس کو ریزہ ریزہ کر کے توڑ دیا؟! حالانکہ اس معاملہ میں ذہلی نے پیش رفت کی؛ اس لیے کہ انہوں نے ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل کی آمد پر لوگوں سے یہ کہا: ان سے علمِ کلام کا کوئی مسئلہ نہ پوچھنا؛ اس لیے کہ اگر انہوں نے ہماری رائے کے برخلاف جواب دیا تو ہمارے درمیان اور ان کے درمیان اختلاف ہو جائے گا، اور خراسان میں رہنے والا ہر رافضی، ناصبی، جہمی، اور مرجئی (۲)۔

(۱) ”ہدی الساری“، الفصل العاشر فی عدّ احادیث الجامع، ذکر ما وقع بینہ وبين الذہلی فی مسألة اللفظ... إلخ، ص ۶۵۸ بتصرف۔

(۲) رافضی و ناصبی دونوں فرقے مخالف اہل سنت و جماعت ہیں، ”المعتقد شریف“ (اردو ترجمہ) میں علامہ سیف اللہ المسلمول فضل رسول بدایونی نے بحثِ امامت میں فرمایا: ہم گروہِ اہل سنت کا عقیدہ و تمام صحابہ کو ان کے لئے عدالت ثابت مان کر ستراجا جانا ہے... إلخ۔

(باب چہارم، بیانِ امامت، ص ۲۸۶)

اس باب میں رافضی و ناصبی مخالف ہیں۔

روافض کے تین فرقے ہیں: (۱) تفصیلی، (۲) تہزائی، (۳) تفصیل و تہزی میں غلو

کرنے والے۔ =

= نواصب کے دو فرقے ہیں: (۱) نواصب عراق، جو حضرت عثمان غنی و حضرت علی سے بغض رکھتے ہیں، (۲) نواصب شام جو حضرت عثمان غنی سے بغض نہیں رکھتے، اور خلافت راشدہ کی انتہا حضرت عثمان غنی پر ہی مانتے ہیں، اور حضرت علی کے زمانہ کو فتنے کا زمانہ، ان کی حکومت کو کاٹ کھانے والی حکومت، اور امت مسلمہ کی ہلاکت کا وقت، شر کا زمانہ کہتے ہیں... الخ۔

(باب چہارم، بیان امامت، ص ۲۸۶، معتقد اردو)

یہاں سے رافضی اور ناصبی کے درمیان قدر مشترک معلوم ہوئی، رافضیوں کے بعض عقائد کی تفصیل "المعتمد شریف" میں بیان ہوئی، فلیبراجع اللہ۔

کرامیہ: ابو عبد اللہ محمد بن کرام کے پیروکاروں کو کہتے ہیں، کتاب "ملل و نحل" میں انہیں گروہ صفاتیہ سے شمار کیا: اس لئے کہ ابو عبد اللہ محمد بن کرام نے اللہ کے لئے صفات مافی، مگر بالآخر اس کے قول کا مال تشبیہ و تجسیم کی طرف پہنچتا ہے، لہذا یہ گروہ اہل سنت و جماعت سے خارج ہے۔ ["الملل والنحل" الشہرستانی (ت ۵۴۸ھ)، تحقیق الأستاذ أحمد قہمی محمد،

مذہب اہل العالم، الکرامیہ، الجزء الأول، ص ۹۹، المكتبة العثمانیہ کوئٹہ]۔

جہمیہ: جہم بن صفوان کے قبیعین کو کہتے ہیں، اور یہ خالص فرقہ جبریہ کا ایک گروہ ہے، جو معتزلہ کی طرح اللہ تعالیٰ کے لئے صفات اذلی کی نفی کرتا ہے، اور ان سے بڑھ کر اور چند باتوں کا اعتقاد کرتا ہے، ازاں جملہ یہ کہ وہ کہتے ہیں کہ: باری تعالیٰ کے لئے ایسی صفت ماننا جائز نہیں جو صفت مخلوق کے لئے ثابت ہے: اس لئے کہ یہ بات ان کے طور پر مقتضی تشبیہ ہے، لہذا اللہ سے صفت خفی و عالم کی نفی کرتے ہیں، اور اللہ کے لئے صفت قادر و فاعل مانتے ہیں: اس لئے کہ ان کے طور پر کسی مخلوق کے لئے کسی طرح کی قدرت ثابت نہیں۔ (هذا ملخص من "ملل و نحل"، ["الملل والنحل" مذہب اہل العالم، الکرامیہ، الجزء الأول، ص ۷۳ ملقطاً]

تعریفات سید میں ان کی تعریف یوں ہے کہ: جہمیہ جہم بن صفوان کے اصحاب ہیں، کہتے ہیں کہ: بندے کو اصلاً کسی طرح کی قدرت نہیں، بلکہ وہ بمنزلہ جماد ہے، اور جنت و دوزخ =

ہم پر ہنسے گا (۱)۔

امام مسلم فرماتے ہیں: جب محمد بن اسماعیل نیشاپور پہنچے تو لوگوں کا اُن کے پاس اتنا ہجوم ہوا کہ وہ گھر (محل نزول بخاری) بھر گیا، اور چھتیس بھر گئیں، اور یہ بات معلوم ہے کہ انسان کو اس کی حرص ہوتی ہے جس سے اس کو روکا جاتا ہے، تو کسی نے بخاری سے تلفظ بالقرآن کا مسئلہ پوچھا، تو کہا: ہمارے افعال مخلوق ہیں، اور ہمارے الفاظ ہمارے افعال کی قبیل سے ہیں، تو لوگوں کے درمیان اختلاف پڑ گیا، اب بعض یہ بولے کہ بخاری نے یہ کہا ہے کہ: قرآن سے میرا تلفظ مخلوق ہے (۲)، اور کچھ نے یہ کہا کہ: بخاری نے ایسی بات نہ کہی یہاں تک کہ وہ ہوا جو ہوا، اور اللہ کا کام مقرر

= میں جب ان کے اہل داخل ہو جائیں گے تو یہ دونوں فنا ہو جائیں گے، یہاں تک کہ اللہ کے سوا کوئی موجود نہ رہے گا۔ [”التعريفات“، الحرحاني (ت ۸۱۶ھ)، تحقيق إبراهيم الأبياري، باب الحيم: ۵۲۰، ص ۶۹، المكتبة الفاروقية بشاور، ۱۴۲۳ھ ط ۱]

المرجہ: یہ وہ گروہ ہے جو اس بات کا قول کرتا ہے کہ: ایمان کے ساتھ معصیت کچھ نقصان نہ دے گی، جیسا کہ کفر کے ساتھ طاعت کچھ فائدہ نہ دے گی۔ [”العلل والنحل“ مذاہب اہل العالم، المرجئة، الجزء الأول، ص ۱۳۷، و”التعريفات“، باب الميم: ۱۳۳۳، ص ۱۶۸۔]

(۱) ”ہدی الساری“، الفصل العاشر فی عدّ احادیث الجامع، ذکر ما وقع بینہ وبين الذہلی فی مسألة اللفظ... إلخ، ص ۶۵۸ بتصرف۔

(۲) ”ہدی الساری“، الفصل العاشر فی عدّ احادیث الجامع، ذکر ما وقع بینہ وبين الذہلی فی مسألة اللفظ... إلخ، ص ۶۵۸ بتصرف۔

تقدیر پر ہے، اور مجھے اپنی جان کی قسم! بخاری کے قول میں ایسا کچھ نہیں جو معیوب ہو؛ اس لیے کہ لفظ سے تلفظ مراد لیا، اور اس میں شک نہیں کہ وہ حادث ہے، لیکن وہ ایسے لوگوں سے آزمائش میں پڑے جو ان کی مراد نہ سمجھے، اور بے جا پہلو پر ان کے کلام کو رکھا۔ جیسا کہ خود امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ ورحمنا بہ سے امام الائمہ، کاشف الغمہ، مالک الائمہ، سراج الائمہ یعنی امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت کے ساتھ واقع ہوا (اللہ تعالیٰ ہماری آنکھیں ان کے احسان سے ٹھنڈی رکھے، اور ہمارے دل ان کے مذہب اور ان کی محبت پر جتے رکھے، اور اپنی خوشنودی کے بادلوں سے ان کی قبر کو خوب سیراب فرمائے)؛ اس لیے کہ بخاری کی فہم اس امام حجۃ اللہ کے دلائل کو سمجھنے سے قاصر رہی، تو انہوں نے امام ابو حنیفہ پر اس کلام کے ذریعہ اعتراض کیا جو خود بخاری کی فہم تک پہنچتا ہے، اور امام اعظم پر وہ اعتراض نہیں پڑتا، حدیث (میں یہ مثل ہے)؛ ((جیسا کرو گے ویسا ہی بدلہ پاؤ گے)) (۱)، مگر بات یہ ہے کہ امام بخاری پر سب سے بڑے معترض ان کے شیخ ذہلی ہیں۔

امام بخاری امام اعظم کے چھٹے درجہ میں شاگرد ہیں

رہے امام بخاری تو وہ تو امام اعظم کے شاگرد کے شاگرد کے شاگرد کے شاگرد کے شاگرد ہیں؛ اس لیے کہ (۱) انہوں نے امام السنۃ، زمانہ شدت میں اسلام کی بولتی زبان احمد بن حنبل کی شاگردی اختیار کی، اور (۲) احمد عالم قریش امام مطلق امام محمد بن ادریس شافعی کے شاگرد ہیں، اور (۳) شافعی، امام ربانی محمد بن

(۱) "صحیح البخاری"، الإمام البخاری (ت ۲۵۶ھ)، کتاب التفسیر، باب ما

حسن شیبانی کے شاگرد ہیں، اور (۴) امام محمد، قاضی شریک و غرب امام ابو یوسف کے شاگرد ہیں، اور (۵) امام ابو یوسف (امام عالم مدینہ طیبہ) امام مالک کے شاگرد ہیں، اور (۶) امام مالک امام الائمہ فقیہ الامہ ابو حنیفہ کے شاگرد ہیں۔

تو بخاری تو ہمارے امام کے چھٹے درجہ میں شاگرد ہیں، اور امام مسلم ہمارے امام کے ساتویں درجہ میں شاگرد ہیں؛ اس لیے کہ وہ بخاری کے شاگرد ہیں، اگرچہ انہوں نے اپنی صحیح میں ان سے حدیث روایت نہ کی، اور امام ترمذی امام اعظم کے آٹھویں درجہ میں شاگرد ہیں؛ انہوں نے امام مسلم کی شاگردی اختیار کی، اور مختصر یہ کہ ائمہ ثلاثہ اور اصحاب صحاح ستہ سب کے سب ہمارے امام کے شاگردوں میں ہیں، اور کئی درجوں میں شاگردوں کے شاگردوں کے قبیل سے ہیں، رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔

امام ابن حجر کی شافعی ”شرح مشکوٰۃ“ (۱) میں فرماتے ہیں، اور انہی سے ”مرقاۃ المفاتیح“ میں علامہ ملا علی قاری نے امام اعظم کے تعارف میں نقل کیا رضی اللہ تعالیٰ عنہ: ائمہ مجتہدین اور علمائے راتخین میں سے بڑے بڑوں نے ان کی شاگردی اختیار کی، جیسے عبداللہ بن مبارک، لیث بن سعد، امام مالک بن انس (۲) اھ۔

میں کہتا ہوں: اسی طرح امام ابن حجر نے ”خیرات جسان“ میں اتنے الفاظ

(۱) ”شرح مشکوٰۃ“، الإمام ابن حجر المکی (ت ۹۷۴ھ)۔

(۲) ”المرفاۃ“، القاری (ت ۱۰۱۴ھ)، شرح مقدمۃ المشکاۃ، ترجمۃ الإمام أبی

زیادہ کئے کہ: اے شخص یہ کیسے جلیل القدر ائمہ ہیں (جو تجھے کافی ہیں)... الخ (۱)۔
 اور امام ابو عمر ابن عبدالبر مالکی نے ”کتاب العلم“ میں امام شافعی سے حکایہ ذکر کیا کہ
 امام شافعی کہتے ہیں: میں نے محمد بن حسن سے ایک اونٹ پر جتنا سامان لادا جاتا ہے
 اس کے بقدر علم سنا (۲)۔

میں کہتا ہوں: امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ”مسند“ کے
 کتاب البحر (۳) والساہب (۴) میں ہے: ہمیں محمد بن حسن نے خبر دی، وہ روایت

(۱) ”الخيرات الجسان في مناقب النعمان“، ابن حجر المكي (ت ۹۷۳ھ)،
 المقدمة الأولى، ص ۲۱، مدینہ پبلشنگ کمپنی کراچی۔

(۲) ”جامع بيان العلم وفضله“، ابن عبد البر، ر: ۴۵۰، ۱/ ۴۷۳۔

(۳) بحیرہ: کان چرا۔

(۴) ساہب: بجا۔

زمانہ جاہلیت میں کفار کا یہ دستور تھا کہ جو اونٹنی پانچ مرتبہ بچے جنتی اور آخر مرتبہ اس کے
 ٹر ہوتا اس کا کان چیر دیتے، پھر نہ اس پر سواری کرتے، نہ اس کو ذبح کرتے، نہ پانی اور چارے پر
 سے ہنکاتے، اس کو بحیرہ کہتے ہیں، اور جب سفر پیش ہوتا یا کوئی بیمار ہوتا تو یہ نظر کرتے کہ: اگر میں
 سفر سے باخیریت واپس آؤں یا تندرست ہو جاؤں تو میری اونٹنی ساہب (بجا) ہے، اور اس سے
 بھی نفع اٹھانا بحیرہ کی طرح حرام جانتے، اور اس کو آزاد چھوڑ دیتے۔ [”مدارك التنزيل“،
 النسفي (ت ۷۱۰ھ)، المائدة: تحت الآية: ۱۰۳، ۱/ ۳۴۴، مکتبہ فاروقیہ محلہ
 جنگی ہشاور، و ”عزائن العرفان“، از صدر الأفاضل (ت ۱۳۶۷ھ)، ص ۲۰۰،
 مجلس البرکات، مبارکفور]۔

کرتے ہیں یعقوب بن ابراہیم سے، اور وہ روایت کرتے ہیں عبداللہ بن دینار سے، اور وہ روایت کرتے ہیں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے: بے شک نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ((رشتہ موالات گوشت کے رشتہ کی طرح ایک رشتہ ہے، اسے پہنچنا یا بہہ کرنا جائز نہیں)) (۱)، اور انہی کی کتاب الدیات والقصاص میں یہ روایت ہے کہ: ہمیں محمد بن حسن نے خبر دی، وہ کہتے ہیں: ہمیں امام مالک نے خبر دی... الحدیث (۲)، پھر فرمایا: ہمیں خبر دی امام محمد بن حسن نے، وہ کہتے ہیں: ہمیں خبر دی امام ابراہیم بن محمد نے... الحدیث (۳)، پھر فرمایا: ہمیں محمد بن حسن نے خبر دی، وہ کہتے ہیں: ہمیں قیس بن ربیع اسدی نے خبر دی... الحدیث (۴)، پھر فرمایا: ہمیں خبر دی محمد بن حسن نے، انہوں نے کہا کہ: ہمیں خبر دی محمد بن یزید نے... الحدیث (۵)، پھر اسی میں فرمایا: اور اسی سند سے امام زہری سے روایت ہے... الحدیث (۶)۔

(۱) "المسند" الإمام الشافعي (ت ۲۰۴ھ)، کتاب البیہرۃ والسائبۃ، ر: ۱۵۴۶، ص ۵۳۰، تحقیق: سعید محمد اللحام، دار الفکر بیروت، ۱۴۱۷ھ ط ۱۔

(۲) "المسند"، کتاب الدیات والقصاص، ر: ۱۵۶۶، ص ۵۳۶۔

(۳) "المسند"، کتاب الدیات والقصاص، ر: ۱۵۶۹، ص ۵۳۷۔

(۴) "المسند"، کتاب الدیات والقصاص، ر: ۱۵۷۰، ص ۵۳۷۔

(۵) "المسند"، کتاب الدیات والقصاص، ر: ۱۵۷۱، ص ۵۳۸۔

(۶) "المسند"، کتاب الدیات والقصاص، ر: ۱۵۷۲، ص ۵۳۸۔

یہ تو لو! اور اگر امام بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو یہ اتفاق ہوتا کہ ان مسائل میں جو ان کے خیال میں مشتبہ تھے، امام ابو حفص کبیر بخاری کے امثال سے مراجعت کرتے، بلکہ خود اپنے مصاحب اور طلب حدیث میں اپنے رفیق اور ان کے اکابر شیوخ میں ان کے شریک، یعنی امام ابو حفص صغیر بخاری رحمۃ اللہ علیہم، جیسا کہ ذہبی کی ”سیر أعلام النبلاء“ میں مذکور ہے (۱) سے مراجعت کرتے، ان کے اوپر حقیقت ظاہر و روشن ہو جاتی، لیکن جو اللہ تعالیٰ نے چاہا وہ ہوا، اور اس مقام پر ہم اس بیان کے درپے نہیں۔

کہنے کا مقصد تو یہ ہے کہ اگر ان کا مذہب یہ تھا کہ (کلام) لفظی حادث ہے جیسا کہ آپ لوگ کہتے ہیں، تو ان ائمہ اعلام کی اس کلام سے نفرت کیا معنی؟! پھر خود امام بخاری نے، جب ان کے بارے میں یہ بات کہی گئی، یہ نہ کہا کہ: میں نے تو لفظ (۱) ذہبی کے لفظ ان کی کتاب مذکور میں امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن حفص بخاری المعروف ابو حفص صغیر کے تعارف میں یہ ہیں: ”انہوں نے سفر کیا اور ابو ولید طلیاسی، حمیدی و یحییٰ بن معین سے، اور ان کے سوا دوسروں سے حدیث سنی، اور طلب حدیث میں ایک مدت تک امام بخاری کے ساتھ رہے، اور ان کی تصانیف میں ”الأهواء والاختلاف“ اور ”الرد علی اللفظیة“ ہے، جو انہوں نے ان معتزلہ کے رد میں لکھی جو کلام لفظی کے قائل ہیں، اور وہ معتمد، امام، پاکیزہ، زاہد، ربانی اور مشیع سنت (یعنی باعمل محدث) تھے، اور ان کے والد امام محمد بن حسن کے اکابر تلامذہ میں سے تھے، اور بخارا میں ان تک اور ان کے باپ عبد اللہ تک اصحاب علم کی ریاست پختی، اور ائمہ نے ان سے فقہ حاصل کیا۔ ابن مندہ کہتے ہیں: ان کی وفات ۲۶۴ھ میں رمضان میں ہوئی“ اھ۔ منہ [”سیر أعلام النبلاء“، الذہبی (ت ۷۴۸ھ)، تحقیق مصطفیٰ عبدالقادر عطا،

(لفظ قرآن) کے مخلوق ہونے کا حکم لگایا ہے، جو ہمارے اور آپ کے نزدیک حادث ہی ہے، تو کیا ہوا؟! اور امام بخاری نے ابو عمرو و احمد بن نصر نیشاپوری سے کہا: اے ابو عمرو! مجھ سے سن کر یہ بات یاد رکھو کہ اہل نیشاپور میں سے جو یہ کہتا ہے، اور بہت سارے شہر گنائے جو یہ کہتا ہے کہ: میں نے یہ کہا کہ: قرآن سے میرا تلفظ مخلوق ہے، تو وہ بڑا جھوٹا ہے! کہ میں نے تو یہ نہ کہا، ہاں! بے شک میں نے یہ کہا کہ: ”بندوں کے افعال مخلوق ہیں“، نیز امام بخاری نے فرمایا اللہ تعالیٰ ان پر رحمت فرمائے اور ان کے وسیلہ سے ہم پر رحمت فرمائے: بندوں کی حرکتیں اور ان کی آوازیں اور ان کے کسی افعال اور ان کی لکھائی (یہ چیزیں) مخلوق ہیں۔ اب رہی قرآن کی بات جو مصاحف میں مثبت، جو دلوں میں محفوظ ہے، تو وہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے جو غیر مخلوق ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾... الآية [العنکبوت: ۴۹]

بلکہ وہ روشن آیتیں ہیں ان کے سینوں میں جن کو علم دیا گیا۔

(ترجمہ کنز الایمان)

اور امام بخاری نے کہا: امام اسحاق بن راہویہ نے فرمایا: رہیں وہ اشیاء جن میں قرآن محفوظ ہے، تو ان کے مخلوق ہونے میں کسے شک ہے^(۱) اھ۔ اور یہی سلف صالحین کا مذہب ہے، جیسا کہ تم دیکھتے ہو، واللہ الحمد۔

(۱) ”ہدی الساری“، الفصل العاشر فی عدۃ أحادیث الجامع، ذکر ما وقع بینہ

اقول: پورا عجب تو یہ ہے کہ یہ لوگ اس بات کے معترف ہیں کہ یہ سلف کا مذہب ہے، پھر بھی اس سے منحرف ہوتے ہیں، اور منہ بھر یہ کہتے ہیں کہ: اللہ کے دو کلام ہیں: ایک قدیم اور ایک حادث، اور مکتوب، مقروء، مسموع، محفوظ، قطعاً سب حادث ہیں، اور قدیم تو شے دیگر ہے، یہ سب اُس پر دلالت کرتے ہیں، پھر وجہ دلالت میں حیران ہو کر کہتے ہیں: (یہ ایسے ہے جیسے) لفظ کی دلالت معنی پر، اور اس پر اشکال وارد ہوتا ہے تو کچھ لوگ اس طرف کھسکتے ہیں کہ یہ اثر کی دلالت مؤثر پر ہے۔

JANNATI KAUN?

ان لوگوں کی حیرت کی وجہ کی قبیل سے یہ ہے کہ علامہ آمدی نے کتاب ”ابکار الأفكار“ میں کہا: اور حق یہ ہے کہ وحدت کلام کے قول پر جو اشکال وارد ہوا (یعنی یہ بات کہ کلام اپنی حد ذات میں امر، نہی، استفہام، خبر اور نداء کی طرف منقسم نہیں ہے) اور یہ کہ اختلاف (یعنی جو اقسام خمسہ مذکورہ میں ہے) تعلقات اور متعلقات کی طرف عائد ہے۔ (آمدی نے کہا:) اس کا جواب مشکل ہے، اور متوقع ہے کہ میرے سوا کسی کے پاس اس کا حل ہو (۱) اھ۔

امام تفتازانی اور چلی کی تحقیق کلام میں حیرت اور مصنف علام کی جانب سے چلی کی عبارت میں تناقض

پر تنبیہ

چلی نے کہا: حق یہ ہے کہ یہ بات مشکل ہے، جبکہ کلام نفسی، کلام لفظی کا
عین مدلول بالوضع ہو، رہی یہ بات کہ نفسی سے تعبیر کرنا اثر کو موثر سے تعبیر کرنے کے
قبیل سے ہو جیسا کہ گزرا، تو کوئی اشکال نہیں، تو اس میں غور کرو (۱)۔

JANNATI KAUN?

اور چلی اس سے پہلے کہہ چکے کہ: حق یہ ہے کہ علماء کے عام کلمات سے جو
مفہوم ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ کلام نفسی کلام لفظی کا مدلول ہے، اگرچہ یہ بات اشکال سے
خالی نہیں (۲)۔

علامہ تفتازانی نے ”شرح مقاصد“ میں فرمایا: کلام الہی ازل میں ماضی،
حال، مستقبل سے موصوف نہیں؛ کہ وہاں زمانہ نہیں، اور ان اوصاف مذکورہ سے
لا یزال میں بحسب تعلقات اور زمن و اوقات کے حدوث کے موافق موصوف ہوتا
ہے، اور اس بات کی تحقیق اس قول کے ساتھ کہ کلام ازل لفظی کا مدلول ہے، بہت
دشوار ہے، اور یونہی یہ قول (بھی مشکل ہے)؛ کہ ماضی وغیرہ سے متصف تو لفظ

(۱) ”حاشیہ شرح المواقف“، المرصد الرابع، المقصد السابع: فی أنه تعالیٰ

منکلم، الجزء الثامن، ص ۱۱۳۔

(۲) ”حاشیہ شرح المواقف“، المرصد الرابع، المقصد السابع: فی أنه تعالیٰ

منکلم، الجزء الثامن، ص ۱۰۶۔

حادث ہی ہے نہ کہ معنی قدیم (۱) اھ۔

جب یہ لوگ اپنی حیرانی سے راضی ہوئے، اور بالآخر ان کا مرجع وہی حیرت ٹھہرا، کاش! یہ لوگ سلف کی پیروی پر راضی ہوتے، اگرچہ تجلی اور متجلی کے فرق میں حیران رہتے؛ اس لیے کہ یہ ساری گزر ہیں اس سے کھلتی ہیں کہ متجلی ماضی، حال، مستقبل سے بالاتر ہے، اور یہ تمام شانیں تجلیات و کسوات (لباسوں) میں ہیں۔

میں کہتا ہوں: اس جگہ ان لوگوں کا سلف کے قول سے انحراف اس طرح نہیں جیسے بعد کے مفسرین نے آیات متشابہات کی تفسیر میں مذہب سلف سے انحراف کیا، اور مذہب سلف (اللہ کی طرف متشابہات کی) مراد کو مفوض کرنا ہے، ﴿آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾

[آل عمران: ۷]

ترجمہ کنز الایمان: ہم اس پر ایمان لائے، سب ہمارے رب کے پاس سے ہے، اور نصیحت نہیں مانتے مگر عقل والے؛ اس لیے کہ یہ مفسرین تاویل اس طور پر نہیں لاتے کہ یہی خدائے جلیل کی مراد ہے، وہ تو اس تاویل کی پناہ اس لیے لیتے ہیں کہ عام لوگوں کے فہم سے قریب بات کہیں؛ اس لیے کہ کوئی شر دوسری سے ہلکی ہوتی ہے، اور جو دو مصیبتوں میں مبتلا ہو وہ ان دونوں میں ہلکی کو اختیار کرتا ہے، تو یہ بات ان کے دلوں کے عقیدوں میں موثر نہیں۔

(۱) "مشرح المقاصد"، المبحث السادس في أنه متكلم، صفات القرآن الكريم،

رہی بات اس مقام کی تو مسئلہ اصول دین کا ہے، اور اس میں ان لوگوں نے اس کا یقین کیا جو ائمہ سلف صالحین کے خلاف ہے، اور اس کو خوب روشن طور پر بیان کیا، اور اپنی کتابوں میں اس کو بھرا اس طور پر کہ وہی فیصلہ کن بات ہے، یہاں تک کہ سلف کا عقیدہ بھولی بسری چیز ہو گئی، بلکہ عام لوگوں کے ذہن میں سلف کا عقیدہ بناوٹی بات ٹھہرا، تو خود بھی پھسلے اور بہتوں کو پھسلن میں ڈالا، پھر ان کے بعد کچھ ناخلف ناقص ذہن اور قاصر فہم والے آئے، تو ان کی بات پر اندھے بہرے ہو کر گر پڑے، تو خود بھی گمراہ ہوئے اور بہتوں کو گمراہ کیا۔ اور مجھے اپنی جان کی قسم! یہ مرض لاعلاج ہے، اور گناہ سے پھرنے کی طاقت، اور طاعت کی قدرت نہیں، مگر اللہ کی طرف سے جو نگہبان اور بلند وبالا ہے، ہم اللہ تعالیٰ سے ہر حال میں سلامتی مانگتے ہیں۔

ہم نے اس مقصد میں کلام کو طول دیا؛ اس لیے کہ یہ مقام جائے لغزش اقدام و معرکہ اوبام ہے، تو لوگوں کے قدم پھسلے، پھر کچھ قومیں گمراہ ہوئیں، اور عصمت نہیں، مگر اللہ ذوالجلال والاکرام سے، اُس پر بھروسہ ہے، اور اس سے طلب عصمت ہے، اور ہمارے حبیب اور ان کی آل و اصحاب پر ابد تک دائمی افضل درود اور اکمل سلام ہوں۔

کلام اگرچہ کچھ تطویل تک پہنچا، لیکن فائدہ جلیلہ لایا، تو روشن حق کا طالب اس سے نہ اکتائے گا، حالانکہ مسئلہ اصول دین کا ہے، اور یہ اس کے لیے فوٹو گراف کا حکم جاننے سے زیادہ نافع ہے، اور بحمد اللہ یہ مسئلہ شافی طور پر ظاہر ہو گیا، جس کو تم اس رسالہ کے غیر میں نہ پاؤ گے، تو اپنے رب کا شکر ادا کرو، اور صاحب رسالت پر درود و

سلام بھیجو، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ وصحبہ ذوی الجلالۃ۔

ہوشیار! خبردار! ایسا نہ ہو کہ تمہارے قدم تمہیں اُس سے زائل کر دیں، تو تم ہلاکت کے گڑھوں میں پڑ جاؤ گے، اور اللہ ہی میری اور تمہاری ہدایت کا مالک ہے، اور جبکہ یہ راہ منزل دشوار ہے، اور پہاڑ کی چڑھائی ناہموار ہے، تو میں تمہارے لیے کچھ چنیدہ حروف کی تلخیص کر دوں، جس سے تم (نقاۃ) (۱) ردی اور نقی کے درمیان فرق کر لو، تو دلنشین ہونے والی سب سے اچھی بات وہ ہے جو جہل کی گرہ کھولے، وہ پسندیدہ بات جبریل امین کے ابو جہل پر حملہ کرنے والی، جب جبریل اس کے سامنے اونٹ کی صورت میں جلوہ گر ہوئے، تو گویا کہ لاحق و سابق لوگ اس کے معاملے میں چار فرقے ہو گئے:

قصۂ جبریل میں بطور تمثیل چار گروہ کی تفصیل

ایک فرقہ کہتا تھا کہ جبریل تو نہیں مگر کٹکھنا اونٹ جس کے لیے دُم اور کوہان ہے، اور چار پائے، بڑی کھوپڑیوں میں سے سخامت والی کھوپڑی، اور جبریل کا کوئی وجود اس سے پہلے نہ تھا۔ یہ معتزلہ، کرامیہ، اور خبیث رافضی بولے: قرآن تو یہی آوازیں اور حادث نقوش ہیں۔

دوسرا فرقہ یہ کہتا ہے کہ: جبریل رحمن کے مقرب فرشتے ہیں، اور ان کے

(۱) النقاۃ: فتح فون کے ساتھ: اس شے کو کہتے ہیں جو کھانے کو صاف کر کے پھینک دی جاتی ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ: ہر شے کی نقاۃ اس شے کی ردی چیز ہے سوائے کھجور کے؛ کہ اس میں نقاۃ کا استعمال اچھی کھجور کے لیے ہوتا ہے اھ۔ منہ۔

لیے یہ صورتِ جملیہ اسی وقت سے ہے جب سے وہ موجود ہوئے، اور وہ ہمیشہ اونٹ ہی تھے، اور یونہی اونٹ رہیں گے، اور یہ ان لوگوں میں سے جاہل متاخرین ہیں جنہوں نے کہا کہ: یہی آوازیں اور نقوش قرآنِ عزیز ہے، اور یہ آوازیں اور نقوش قدیم، سرمدی، اُذلی، ابدی ہیں۔

تیسرا فرقہ یہ بولا کہ: وہاں چند اشخاص ہیں جن کا نام جبریل ہے، سب کو لفظی یا معنوی اصطلاح پر، یا حقیقت اور مجاز کے طور پر جبریل کہا جاتا ہے، پہلا شخص رسول سے بہت سوال کرنے والا ہے، اور ان میں کا چوتھا بہت حلیم ہے، اور تینوں اشخاص کے بارے میں مشہور ہے کہ ان میں سے ایک ملکِ مرسل ہے، اور ان میں سے دوسرا حملہ آور اونٹ، اور ان میں سے تیسرا اعرابی ہے، یہ سب کے سب پہلے شخص پر دلالت کرتے ہیں، جو ان تینوں کو دیکھتا ہے، وہ جلیل القدر فرشتے کو یاد کرتا ہے۔ یہ لوگ اہل سنت معظمہ کے متکلمین میں سے نوعمر لوگ ہیں، بولے: اللہ کے دو کلام ہیں: ایک قدیم، دوسرا حادث، حادث قدیم پر مشکل دلالت کرتا ہے، اور دونوں معنی پر قرآن کا اطلاق تین وجوہ مفصلہ میں سے ایک پر ہوتا ہے، اور ان سب کے اقوال کو عقلِ سلیم بغیر کسی نزاع کے بلاشبہ دفع کرتی ہے، جیسا کہ تم دیکھتے ہو۔

اللہ نے ایک جماعت کو سیدھی راہ دکھائی تو انہوں نے یہ مانا کہ نہ دو جبریل ہیں، اور نہ زیادہ، وہ تو ایک ہی جبریل ہیں، جس طور پر چاہیں جلوہ گر ہوتے ہیں، اور جیسی چاہیں صورت اختیار کرتے ہیں، اور مختلف اطوار کے حادث ہونے اور لباسوں کے تغیر سے وہ اب رونمانہ ہوئے، تو اونٹ کی صورت میں دشمن پر حملہ آور، اور غریب شہر کی صورت میں ایمان پوچھنے والے، اور دجیہ کی صورت میں وحی لانے والے یقیناً

وقطعا، حتماً و جزماً جبریل ہی تھے، نہ کہ شئی دیگر جو اُن پر دلالت کرتی ہو، یا اُن کی طرف اشارہ کرتی ہو، اور یہ صورتیں ایک کے بعد ایک رونما ہوئیں، جب جبریل ہوئے موجود نہ تھیں، اُن صورتوں کے بدلنے سے نہ ان میں کوئی تبدیلی ہوئی، نہ اُن کے تعدد سے ان کی ذات متحدہ ہوئی، اور نہ اُن کے تجدد سے وہ خود متحدہ ہوئے۔

یہ جیسا کہ تم دیکھتے ہو، نکھر احق اور روشن سچ ہے، عقل سلیم اس کے سوا کسی اور طرف مائل نہیں ہوتی، اور اس کے سوا کوئی اور بات قبول نہیں کرتی، اور کسی ماسوا کی طرف متوجہ نہیں ہوتی۔

JANNATI KAUN?

ہمارے ائمہ سلف کا قول ہے کہ: قرآن واحد، حقیقی، اَزلی ہے، اور وہ تمام جلوہ گاہوں میں جلوہ فرما ہے، اس کلام کے قدیم ہونے پر اُن جلوہ گاہوں کے حدوث کا کوئی اثر نہیں، اور اُن جلوہ گاہوں کی کثرت سے اس کلام کی وحدت پر کوئی ضرر نہیں، اور اُن جلوہ گاہوں میں غیر قرآن کا نام و نشان نہیں، اور قراءت، کتابت، حفظ، سماعت، زبانیں، انگلیاں، دل اور کان سب کے سب حادث اور ہدفِ تغیر ہیں۔

مقروء، مکتوب، محفوظ اور مسموع حقیقۃً اور واقعۃً وہی قرآنِ قدیم ہے۔ گھر میں اس کے سوا کوئی رہنے والا نہیں، اور یہ عجیب بات ہے کہ وہ کلامِ قدیم اُن جلوہ گاہوں میں حلول نہیں کئے ہوئے ہے، اور یہ جلوہ گاہیں اس (کلامِ قدیم) سے خالی بھی نہیں، اور وہ اُن جلوہ گاہوں سے متصل نہ ہوا، اور یہ جلوہ گاہیں اُس سے جدا نہیں، اور یہ وہ راز ہے جسے عارف ہی سمجھتے ہیں۔

﴿وَبَلَدِكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾

اور یہ مثالیں ہم لوگوں کے لیے بیان فرماتے ہیں، اور انہیں نہیں سمجھتے مگر علم والے۔
(ترجمہ کنز الایمان)

کچھ علم درمکنون (صدف میں چھپے گوہر) کی طرح ہے، اس کو عارف باللہ ہی جانتے ہیں، تو جب عرفاء اس کو زبانوں پر لاتے ہیں تو اس کا انکار وہی کرتے ہیں جو اللہ سے غافل ہیں۔ رواہ فی "مسند الفردوس" عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم (۱)۔



JANNATI KAUN?

مسئلہ اگرچہ دشوار سے دشوار تر تھا، لیکن میں نے اس کے واضح کرنے میں کوئی گئی نہ چھوڑی، یہاں تک کہ بعونہ تعالیٰ ایسا ہو گیا کہ اس کی رات اس کے دن کی طرح روشن ہے، بلکہ تو صبح کے اجالا کی وجہ سے چراغ سے مستغنی ہے۔

تنقیح مبحث و خلاصہ کلام

مختصر یہ کہ حرف مبین مجھ سے سن کر یاد کر لے! یہ بات تجھے اس دن نفع دے گی جس دن مال اور بیٹے کام نہ آئیں گے، ہاں وہ جو اللہ کے حضور دل سلامت لایا! (وہ بات یہ ہے) بے شک تو اگر یہ کہے کہ: حضرت جبریل اونٹ کے رونما ہونے سے ابھی ابھی موجود ہوئے، یا یہ کہے کہ: جب سے موجود ہوئے وہ اونٹ ہی ہیں، تو تُو کھلی گمراہی میں پڑا، اور اگر تُو یہ کہے کہ: اونٹ جبریل نہیں، بلکہ شئی دیگر ہے جو جبریل پر دلالت کرتی ہے، تو تُو نے کھلا بہتان باندھا، ہاں یوں کہہ! ”وہ جبریل ہیں جو اونٹ کی

(۱) "الفردوس بمأثور الخطاب"، الدہلمی (ت ۵۰۹ھ)، تحقیق السعید بن

صورت میں جلوہ گر ہوئے، اب یونہی اگر تو یہ گمان کرے کہ: قرآن مکتوب یا مقروء کے حدوث کی وجہ سے حادث ہے، یا یوں کہے کہ: قرآن نقوش اور آوازوں کی صورت میں ازل سے ہے، تو تو بے شک حق سے پھوک گیا، اور اگر یوں کہے کہ: مکتوب، مقروء، اللہ کا کلام ازل نہیں، بلکہ ایسی چیز ہے جو غیر قرآن ہے، وہ اس کے معنی ادا کرتی ہے، تو بے شک تو نے بڑا جھوٹ بولا، ہاں یوں کہہ! ”حقیقت میں یہ وہی قرآن ہے جو ان صورتوں میں جلوہ گر ہے۔“ ایسے ہی جب بھی کوئی شبہ تجھے اس مقام میں لگے تو اس کو حدیث فحل (اونٹ کے قصہ) پر پیش کر، تیرے اوپر روشن حالت منکشف ہو جائے گی، اور توفیق نہیں مگر اللہ نگہبان بلند و برتر کی طرف سے۔

تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ میں نے اس بحث عظیم و جلیل و رفیع و اعلیٰ کا کچھ مضمون مقدمہ ثانیہ میں ”میزان الشریعۃ الکبریٰ“ کی عبارت تک ہی لکھا تھا، پھر جب غنچہ سیادت و طہارت، نور دیدہ فضل و مہارت، عالم جلیل، سید جمیل، ناصر سنت، کاسر ضلالت، حامی ملت، ماحی بدعت، یکتائے اجلہ، ہلالوں میں چودہویں کے چاند، ہمارے پیارے اور ہمارے دوست اور ہماری راحت جان، ہماری روح کا سرور، شریف، پاکیزہ، باریک بین و بلند، عالی منزلت، صاحب فکر جلی اور نور ملکی والے سید اسماعیل خلیل آفندی محافظ کتب خانہ حرم کی حفظہ اللہ تعالیٰ (اللہ تعالیٰ ان کے آستانے کو ہر طرف سے آنے والے طالبان علم کا مرجع کرے، اور ان کے قلم کو ایسی سیف مسلول بنائے جو وہابیہ کی گردنوں کے سوا کوئی نیام نہ دیکھے، آمین!) نے ہمیں اپنی زیارت سے مشرف کیا بتاریخ ۲۷ محرم الحرام ۱۳۳۰ھ، اور میں نے ان کے لیے رسالہ ”الکشف شافیا“ کا عربی میں ترجمہ کیا جو پہلے اردو زبان میں تھا، اور

میں اس قابو میں نہ آنے والے مشکل مسئلہ تک پہنچا، تو میں نے اس میں یہ مباحثِ عالیہ زیادہ کیں، تو سید ممدوح نے یہ پسند کیا (اللہ انہیں ان کی رونق کے ساتھ باقی رکھے) کہ یہ رسالہ مستقل اس سے علیحدہ کیا جائے، تو میں نے ان مباحث کے شروع میں ایک مختصر خطبہ بڑھایا؛ تاکہ جو چاہے اس کو جداگانہ رسالہ کرے، اور مقدمہ ثانیہ میں اسی پر اختصار کرے جو وہاں ہے، اور اس رسالہ کو بلحاظ تاریخ ”انوار المئتان فی توحید القرآن“ (۱۳۳۰ھ) نام دے، اور سب خوبیاں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں، اور اسی کی مدد مطلوب ہے۔

JANNATI KAUN?

تَمَّتْ بِالْخَيْرِ